

Copyright © King Saud University



דלהד



رسالة في تصحيح الاعتقاد، تأليف يحيى بن أبي بكر  
الحنفي - كان حيا قبل سنة ٨٢٦هـ. كتبه عبدالكريم  
ابن علي بن عبدالكريم سنة ١١٤٩هـ.

١٠ ق ٢٥ س ١٦×٢١ سم  
نسخة حسنة، ضمن مجموع (ق ١-١٠)، خطها نسخ معتاد.  
مخطوطات الجامعة ٩٢:٥

١- أصول الدين أ- المؤلف ب- تاريخ النسخ  
ج- رسالة في بيان الاعتقاد د- مختصر في  
بيان الاعتقاد.

١٢٧-٥  
٤  
٥١٤-٩/٢/٩

الكاشف لأدعية النبي الأكرم في شرح الحزب الأعظم للقاري،  
تأليف النابلسي، محمد النابلسي المقدسي - كان  
حيًا سنة ١١٤٧هـ. بخط عبدالكريم بن علي بن عبدالكريم  
سنة ١١٤٩هـ.

١١٤ ق ٢١ س ١٦×٢١ سم  
نسخة حسنة، ضمن مجموع (ق ١١-١٢٤)، خطها نسخ معتاد.  
١- الشعائر والتقاليد والخلق الإسلامية

أ- المؤلف ب- النسخ ج- تاريخ النسخ د- شرح محمد  
الناپلسي  
للحزب الأعظم ه- شرح الحزب  
الأعظم.

١٢٧-٥  
٤  
٥١٤-٩/٢/٩



١٧٤

King Saud University

جامعة الملك سعود



مكتبة جامعة الملك سعود في الرياض

الرقم: ٦٧٦٦ - تاريخ: ١٣٧٠ هـ  
 العنوان: مجموع أولمبية في تصحيح الاستعدادات  
 المؤلف: يحيى بن أبي بكر الكنتري - مكانة حياته ٦٨٢٦  
 تاريخ النسخ: ١١٤٩ هـ  
 اسم الناسخ: عبد السلام بن علي بن عبد السلام  
 عدد الأوراق: ١٢٤  
 ملاحظات:



بسم الله الرحمن الرحيم

الحديث المستوحى بالحق الوجود والذات المنفرد بقدم النفوس والصفات  
ذاته منزلة عن النقص واختلاف الحالات وقدمه من الأبدان والأوقات  
الذي لا يحس ولا جوهر ولا عرض ولا شئ من المخلوقات لا اجتماع له ولا افتراق  
ولا سكون له ولا حركة لا يجيب كبريائه فلا تدركه العيون الناظرات وتستشعر  
بجلال الترتيز والاشارات واشهاداته فمن قديم لم ير سابقا للمحدثات  
وان محلا عبده المبعوث الى كافة البريات خلق الله عليه وعلى آله الطيبين الزوا  
الطاهرات وسلم عليهم فاته الارض والسموات **اما بعد** فيقول العبد الفقير الى  
رحمة الله تعالى محمد بن علي الخفيف عصمة الله تعالى ان يكتب بحمد الحق براه وازن  
الى الصواب وهذه لما اثنى من تأليف بالحق في بيان الاعتقاد واشهر ذلك بين  
طالب بالاجتهاد سأل جماعة من الطلبة والحلوان ان يكتب لهم يد عريضة  
البيان ليعلم حفظ المؤمنين من الاخوان فاجبتهم الى ذلك مستغيا بالله واستلوا  
وشروط ان لا يخافوا ولا يترددوا في تأليف السابقين من العلماء اذ اذ لم لا يجر  
الابتداء طريق الا قد اذنا كما المختصر فقلت ابواب **باب** في مسائل الاعتقاد  
**باب** في مسائل الفاظ الكفر **باب** في مسائل كتاب الايمان الذي نما  
بكره اليها اجتناب العباد وبنائه بعد حمد الله او بامعناه **فصل** اعلم باه الواجب  
الاول على العبد المكلف توحيد الباري عز وجل لفظه قداما وحفظ الحق و  
الامر لا يعبدون اى يوحّدون وافضل الوسائل والاسباب التي يتقوى بها العبد  
بهذه الخلية الشريفة العلم فلهذا صار طلب العلم فرضا على كل مسلم وكذا  
دليله قوله ما فاستلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقوله على الصلوة والام  
اطلبوا العلم ولو بالقتل فان طلب العلم فرض على كل مسلم وكذا البرهان  
العقلى يدل على ذلك اذ انظر بالفعل المميز وحديث نعم الله وان تعذروا  
يتم انما يخصوها ولا شك ولا خفاء ان شكر النعم على النعم عليه واجب  
ولهذا اذا اجزاء بالكفران يستوجب اللوم والذم والعقاب ويستحق اللوم  
والعقاب واذا لم يعرف النعم على شكر النعم بتعذر القيام على اداء شكره بدون

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

المعروف

بسم الله الرحمن الرحيم

المعرفة فوجبت المعرفة وجب العلم الذي هو معرفة الله تعالى لان ما لا يقبل له واجب  
الذي به يكسب جود كالظواهر مع الصلوة فاذا عرفت هذا فرضنا اصل العلم  
**فالمعلم** ان ذكر على نوعين فرضين وفرض كفاية فالعلم الذي به يقوى المؤمن  
والاجتهاد والهداية والطاعة وبين احكام العبادات كالصوم والصلاة والحج والركعة  
الى ما لا يحصى غير مكلف بمقدار ما يخرج به عن هذه الاوقات فرضين على كل مسلم  
وسنة حتى لا يسقط بفعله احد غيرهم واما الزيادة على هذا الاصل فيبلغ المسلم  
درجة الاجتهاد والفتوى ودون ذلك فرض كفاية حتى لو ان احدا من اهل العلم لم  
يبلغ هذا المبلغ وحصل الاكتفاء بوجوده بين المسلمين بين الاول والحرام وغيره  
في الاحكام يسقط ذكر من الباقي كالجهاد والعبادة وغيرها فرض كفاية ولو  
تركوا باسرها بما اجمعوا **اعلم** بان صحة العبادات التي هي الواجب الثاني على العبد  
معرفة بصحة الاعتقاد لان الاجتهاد اصل والفكر في حق فان المراد ان يعرف ما  
والهداية لا يعرفها الكفر والضلالة فتارة يجزى على لسان كلمة التوحيد  
العادة لا بالعلم والاعتقاد وتارة يتلفظ بالفاظ الكفر ويدخل في خبر الازداد  
ومن كافة الاعتقاد بهذه المثابة حتى لو بقي الكفر في الصوم والصلاة لم  
ينفعه ذلك بعينه العرف لا كبرى ومصرهم الى النار كما قال الله تعالى وجوه يومئذ خاسرة  
عالمه ناصية يقصا نارا حامية **ومن** رحمه الله مسلم ويقاعد عن تعلم هذا العلم  
الذي ذكرناه فرض عين ليكون عنده من العلوم التي لا بد من معرفتها في الشريعة  
من العلوم انما يظهر في الدنيا حيث لا يوجد من الجزية كما يوجد من الكفر  
ولكن يتعدى الوضوء في العقوبة درجة البطلان كما قال الله تعالى الضعيف  
الايمان والاخوان على تعلم هذا المقدار وبما يقع في حق اظهر الله تعالى عظم  
ذلك التحريض بان رغبته جماعة من الطلبة يحفظوا بذكر الخط الاوفى احذر الله  
على ذلك جدا **باب الاول في بيان الاعتقاد** اعلم ان الواجب الاول على العبد  
المكلف الاجتهاد والامان اقرار بالثبات والتصديق بالحق ومعرفة في العلم  
المجرب بدون تصديق ومعرفة بالقلب ليكون ايمانا لا انه لو كان ايمانا لمنا  
كلهم مؤمنين وكذلك المعرفة بالقلب بدون التصديق ليكون ايمانا لا انه لو كان ايمانا

عن غيره

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

Copyrighted material



لما اهل كتابهم مؤمنين قال الله تعالى في حق المنافقين والله يشهد ان المنافقين كاذبون  
وفي حق اهل الكتاب الذين آمنوا بكتبهم كاذبون انما هم الذين خسروا انفسهم  
لا يقربون **فصل** اعلم بان الجماعة التي على النسخة التي ذكرنا يقع على هذه الجماعة بان يكونوا بائنه عز  
وجزائه واطاعته شريك له ولا نظير وانما هي تقوم وموقوف بجميع اوصاف الكمال والقدره  
وعلمه تكملة انهم جسد وكتبته مباحة وسرهم من مشغولون بالحق وبسبب القيمة ان كان لا  
حالة كما قال الله تعالى انما المرسلون على انزل اليه من ربه والمؤمنون كل من بالله وحده  
وكتبه ورسوله وقال في آية اخرى وكتبه ورسوله اليوم **فصل** اعلم بان الجماعة  
فعل الله تعالى وهو التوفيق والهداية جعل الله تعالى فعل عباده موافقا لما يحبهم  
فمن هذا الوجه خلق خلقا لا يظن في صفاته الله وصفاته تعالى غير مخلوق وفعل العبد  
الاقرار والتصديق من هذا الوجه خلق خلقا لا يظن في صفاته الله وصفاته تعالى غير مخلوق وفعل العبد  
وما يفعلون **فصل** اعلم بان الاكلام في كل فكر مؤمن لم وكل مسلم مؤمن لان الاكلام  
لوكما غير الاكلام لم يكن مقتولا لصفته تعالى ومن يتبع غير الاسلام دينه فليس له  
ولا شك بان الجماعة مقبول فلا يكون غير الاسلام وقال في آية اخرى ان الذين عند الله  
اي دين الله لا محالة فلو كان غير الاسلام لم يكن دين الله واذا ثبت ان الله لا يستفي غير دينه  
للضرورة **فصل** اعلم بان الاشياء في اصل الجماعة غير صحيح والاشياء فيها انا مؤمن ان  
الله لان هذا الاشياء شئت والاشياء في اصل الجماعة كثر وضلوه ولهذا قال الله تعالى  
مؤمن ان الله لا يهدي قوما وكذا الوقت وقال آتيت بالله وكذبت الكفرة لا يهدي  
مؤمن ولو تفكر المؤمن ان مؤمن الى الكفرة يحكم بكفره في الحال ولو قال انا مؤمن  
عند ان شاء الله او امت مؤمن ان شاء الله ويكون ايماني مقبولا ان شاء الله يكون مقبولا  
مستحسنا لان هذه الاشياء في الدوام والاشياء والقبول في اصل الجماعة فالتكلام  
في يقول مؤمن مؤمن حقا ومن يقول مؤمن ان شاء الله فهو كاذب في ايمان مؤمن حقا  
**فصل** اعلم بان الجماعة التي على النسخة التي ذكرنا يقع على هذه الجماعة بان يكونوا بائنه عز  
وجزائه واطاعته شريك له ولا نظير وانما هي تقوم وموقوف بجميع اوصاف الكمال والقدره  
وعلمه تكملة انهم جسد وكتبته مباحة وسرهم من مشغولون بالحق وبسبب القيمة ان كان لا  
حالة كما قال الله تعالى انما المرسلون على انزل اليه من ربه والمؤمنون كل من بالله وحده  
وكتبه ورسوله وقال في آية اخرى وكتبه ورسوله اليوم **فصل** اعلم بان الجماعة  
فعل الله تعالى وهو التوفيق والهداية جعل الله تعالى فعل عباده موافقا لما يحبهم  
فمن هذا الوجه خلق خلقا لا يظن في صفاته الله وصفاته تعالى غير مخلوق وفعل العبد  
الاقرار والتصديق من هذا الوجه خلق خلقا لا يظن في صفاته الله وصفاته تعالى غير مخلوق وفعل العبد  
وما يفعلون **فصل** اعلم بان الاكلام في كل فكر مؤمن لم وكل مسلم مؤمن لان الاكلام  
لوكما غير الاكلام لم يكن مقتولا لصفته تعالى ومن يتبع غير الاسلام دينه فليس له  
ولا شك بان الجماعة مقبول فلا يكون غير الاسلام وقال في آية اخرى ان الذين عند الله  
اي دين الله لا محالة فلو كان غير الاسلام لم يكن دين الله واذا ثبت ان الله لا يستفي غير دينه  
للضرورة **فصل** اعلم بان الاشياء في اصل الجماعة غير صحيح والاشياء فيها انا مؤمن ان  
الله لان هذا الاشياء شئت والاشياء في اصل الجماعة كثر وضلوه ولهذا قال الله تعالى  
مؤمن ان الله لا يهدي قوما وكذا الوقت وقال آتيت بالله وكذبت الكفرة لا يهدي  
مؤمن ولو تفكر المؤمن ان مؤمن الى الكفرة يحكم بكفره في الحال ولو قال انا مؤمن  
عند ان شاء الله او امت مؤمن ان شاء الله ويكون ايماني مقبولا ان شاء الله يكون مقبولا  
مستحسنا لان هذه الاشياء في الدوام والاشياء والقبول في اصل الجماعة فالتكلام  
في يقول مؤمن مؤمن حقا ومن يقول مؤمن ان شاء الله فهو كاذب في ايمان مؤمن حقا

الايما على مجموع التصديق والاقرار والعبادة يلزم منه اذا سقط بعض العبادة كالصلوة  
منه الحائض يزول بعض الايمان ولو سقط جميع العبادة يزول الايمان كله وباجماع اهل العلم لا يزول  
الايما لسقطه اهل فيكون العمل غير الايمان **فصل** واعلم بان العبد المؤمن لا يكون كافرا بالفسق  
والمعصية لان الايمان اقرار وتصديق والاقرار والتصديق باق فيكون الايمان باقيا **فصل** واعلم  
بان جميع احكام الله تعالى على نبيه فالحكم الاول هو الذي شاء الله تعالى واجبه وامره وهو ايضا  
كالصلوة والزكاة والصدقة والقرآن وغيره والحكم الثاني هو الذي شاء الله تعالى واجبه  
ولكن لم يأم به كالصلوة والزكاة والصدقة وغيره والحكم الثالث الذي شاء الله تعالى  
وكن لم يجبه ولم يأم به كالزكاة والصدقة وغيره **فصل** واعلم بان تدبير الخير والشر من الله والعبد  
يختار في فعل الخير والشر لكن اختياره اختيار الخير والحق والتجسس لا اختيارا له من الله ومراعاة  
الامر والنهي واجبه العبد ولا يجوز للعبد ان يخبر ويقول كما انقضاه والقدر هكذا ينبغي  
بل ما علم ان القضاء والقدر من الله تعالى يعلم ان الامر والنهي ايضا من الله تعالى ومراعاة ذلك  
واجبه العبد فلما لم يراع يكون مستوجبا للعقوبة وهذا هو المذهب المستقيم **فصل** واعلم  
ان كل عبد له ايما وصديقه فيقول فضل الله تعالى وكل عبد كثر خصاله فهو عتيد الله تعالى والفضل  
والعدل من صفاته الله تعالى ولا يجوز ان يصف الرب جل جلاله بالجور والخطا وينبغي للعبد ان يكون  
في اهل التفويض التسليم في الاحوال كلها ولا يطول لسان الاعراض بالكفر والفسق  
ولا يتوكل بما اذا اعطى هذا ولما اذاعهم هذا كما قال الله تعالى لا يستلغوا بغفلهم وهم يسئلون  
**فصل** واعلم ان يجوز ان يصف الله بالثمن في محله لان لم يكن متمكنا او الا في قوله تعالى لا يظن  
المحامل في غير ما كما قال الله تعالى عن ذكر علو اكبر **فصل** واعلم بان استواء الله تعالى على  
حق وصدق ونحن نعتقد على العبد الذي قاله القران بالمعنى الذي اراده ولا يستغل  
بكيفيته والتردد جاري رحمة الله عليه نظم هذا المعنى وقال **نظم** الرحمن على العرش  
اقراره ان اقراره بان اياست ناول مجرى ان علم منها است نسيبها وان لا هاشت  
يخوان وديارهم او كفت است مقار ومجاهد اجد در قرأنت **فصل** واعلم بان القران  
كلام الله تعالى وانما صفت غير مخلوق لا هو ولا غيره وانما مكتوب في المصاحف مقروء بالقرآن  
محمود طرفة القلوب بحججها وانما لا يلزم من هذا ان يكون الله في القلوب او في الساجد والادراك  
والمداد والكتابة كلها مخلوق وكلام الله تعالى غير مخلوق لكن معانيها مفهومة بهذه الآيات

فعل الخير والشر من الله

والسوء يادى

حقيقة القران في المصاحف  
التي هي في القلوب  
والادراك  
والمداد والكتابة  
كلها مخلوق  
وكلام الله تعالى  
غير مخلوق  
لكن معانيها  
مفهومة بهذه الآيات



و بحسن

فمنهم من يحترق من الطبع  
ومنهم من يحترق  
كحواد الخيل ومنهم من يحترق  
البرق

خف و عمار

وَيَرْجِعُ الْخَلْقَ إِلَىٰ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ لَّهُمْ فِيهَا ۚ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ



لا يكون افضل من النبيين بل ياتي واحدا افضل من جميعهم والاولى وان علت درجت وارفعت منزلته  
لا يستقطع العبادة ومن ادخل في الوكيل يصل الى الحقيقة ويستقطع عن العبادة واحكام  
الشيعة فهو كواحد وخارج عن الطريق المستقيم **فصل** واعلم ان افضل هذه الائمة ابو بكر ثم عمر  
ثم عثمان بن عفان ثم علي بن ابي طالب هؤلاء الله تعالى عليهم اجمعين ثم تمام العشرة المبشرة وهم طه وزياد  
وسعد وسعيد الرحمن بن عوف وابو عبيد بن الجراح وهؤلاء من الائمة ثم الصحابة رضوان الله عليهم  
اجمعين ثم التابعون ثم تبع التابعين علماء السلف ثم ائمة الدين الذين يجيئون بعدهم رضوان  
الله عليهم اجمعين وعليهم رضوان الله تعالى ورايهم افضل انبياء في العالم ونعمته من الرزق وبركة في  
الرزق افضل من الله تعالى وقومهم ما قال الله تعالى في الدنيا والاخرة **فصل** واعلم ان الاغسال  
الجنابة والوضوء والتمسك على الخفين والصلوة والركعة والضعف والحج والجمعة والجمعة  
والاذان والاقامة والجهاد وطلوع الجنان وطلوع العبد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
الرجوع والطاعة والوالدين وغير ذلك من امور الشريعة كلهم حق وضيق وقت الاذي عن الحاد وجميع  
امور واجب والكذب والغيبة والنميمة والبهتان وشهادة الزور وابتغاء نارا للفتنة والخصومة  
بين المسلمين حرام لفظه عليه الصلوة والسلام الفتنة نامة لعن الله من ابتغى بها وكذا لعن  
المسلم ودعا له استواء عليه ان كانا الماهر كمن لا يكون لا يكون الفتنة نامة لعن الله من ابتغى بها وكذا لعن  
عليه ان لم يكن من اهلها فلف من عرف عن جميع المسلمين وادبها جميعا حرام ودين الله عز وجل  
في السماء والارض والارض هو الاول ما قال الله تعالى ان الدين عند الله الاسلام هذا ديننا  
واعقادنا ظاهر وباطن اللهم احبنا على دين الاول واستأجر دين الاول ومنيت قلوبنا  
قلوبك وعلى جميع حاجت وترضى ربنا لا تزعج قلوبنا بعد اذ هديتنا وجنتنا من هدتك ورحمة  
انك انت الوجه الباري **الفصل الثاني** في بيان الفاظ الكفر واحكامها وهذا الباب يستعمل  
على عشرة قصود **الفصل الاول** في بيان احكام الفاظ الكفر **الفصل الثاني** فيما يقال  
في ذات الله تعالى وصفاته ونسبته الى افعاله **الفصل الثالث** فيما يتعلق بكلام الله تعالى  
والاحكام **الفصل الرابع** فيما يتعلق بالانبياء والعلماء والصلحاء **الفصل الخامس**  
فيما يتعلق بالكفر والاباط **الفصل السادس** فيما يتعلق باحكام الشريعة **الفصل السابع** فيما  
يتعلق بامور الاخرة والغيبة **الفصل الثامن** فيما يتعلق بالشكوك **الفصل التاسع**  
التاسع فيما يتعلق بكلام الضميمة والنظم **الفصل العاشر** فيما يتعلق بحالة النفرة

**الفصل الاول** في بيان احكام الفاظ الكفر اعلم ان من اتى بلفظ الكفر ان كان اعتقاد لا شك بان لا يكون  
وان لم يعتقد انها لفظ الكفر الا انه اتى به عن اختياره بكفر عند عامة العلماء ولا يعد بالجهل عند  
البعض لا يكفر وان اراد ان يتعلم جري على الشك في الكفر من غير قصد ولا اختيار لا يكفر وعنه  
حينئذ رحمه الله في تفسيره لا يكفر احد بكلمة الكفر حتى يعتقد عليه وذكر في كتاب الخارج  
لمعني نصير الرازي قال علمنا ابا ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد بن زهير بن يارهم الله تعالى كل من  
كفر بلسانه طائعا وقبلة مطمئن بالدين فهو كافر بائنه تعالى لا ينفعه في قلبه الضمير وانما انير في الله  
من الكافر بلسانه كما فرأى الله تعالى وعيدنا ولو خط بيانه في يوم الكفر ان تكلم بكافرا وكذا  
لا يضر وذكر محض اليمان فاضل على الله صلى الله عليه وسلم ثم الرضاء بكفر نفسه بالافاق وانما الكفر  
بكفر غيره ككفر بعضه بغيره من الاخرين ولو تكلم بكلمة الكفر حتى يتكلم غيره بكفر الضال ك  
ايضا **واعلم** ان جنس المسائل ثلثة انواع منها ما يكون خطأ لا يجب الكفر ولكن يؤمر فائده  
بالاستغفار ومنها ما يكون في اخلاق الائمة فيوجب الكفر عند البعض ولا يجب عند البعض فيؤمر  
فائده بتجديد الشك في اجساد اهل السنة والتوبة والرجوع وذلك ومنها ما يكون كفر بالاشفاق وانما يجب  
اجساد جميع احواله ويزنه عادة الخبي ان كان قد حجج ويكون بعد ذلك وطمع من امره زنا وولكن ولد الزنا  
وان اتى بكلمة الشهادة بعد ذلك حكم العادة ولم يرجع غافلا لا يرتفع الكفر عن طهره المختار **واعلم** ان  
**واعلم** ان الشك عند شيخنا رحمه الله كمن القايض ما يقدر ما يرى ان يرجع وذكر في الكتاب لم يقصد  
بميل الحكم الشهيد الامام اسمعيل بن جابر رحمه الله يقولون كفر ما يوافق الشك في القاض  
يجب على تجديد الشك سدا لهذا الباب عليهم ولا ينقص من عدد اهل الايمان وكذا لو كان  
الفرقة بكسر الخاء لا ينقص من عدد الطلاق عند ابو حنيفة رحمه الله ومحمد بن يوسف ومحمد بن  
ينقص من اذات النجاة في هذه الورقة فيستوفى بان الله تعالى ذكر هذا الدعاء صلياً وسلياً هكذا  
وعند الله صلى الله عليه وسلم والدعاء هذا اللهم في اخو ذك من اسر لشركك شكواً وان اعلم واستغفرك  
ما اعلم انك انت علام الغيوب **الفصل الثاني** فيما يقال في ذات الله تعالى وصفاته او في  
الافعال الله تعالى اعلم ان من وصف الله تعالى بشيء لا يليق به واستخرج انما الله تعالى او امره  
او انكره او وعينه بكفر ولو قال في شيء كانه يورث في عين الله بكفر عند جمهور المشايخ وقيل ان  
عنه في استحقاق فعله لا يكفر ولو قال بدار الله طولية بكفر عند اكثرهم وفي بعض اصحابنا ان عنه في الجارية  
يكفر وان عنه في القدرة لا يكفر ولو قال ان الله تعالى ينظر الى الناس السماء او في الكفر او بغير هذا من

لا يجوز  
وهو  
فاد الكفر بلسانه كان



يقول الله تعالى لا يكون  
الله كذا وكذا

يكفر ولو قال بالعزيت بطلح لا يكفر ولو قال لا يجوز منك سكاومات فتكلم في سكا بكفر ولكن ينبغي ان  
يقول جميع الاشياء والادب ان كل ما علم الله تعالى ولو قال يارب لا ترض هذا الظلم قال بعضهم خطا  
والاصح انه لا يكون خطا لان موافق بظاهر قوله احكم بالحق ولو قال انصف الله بنصفه بكفر يوم القيمة  
يكفر ولو قال بطلح لا يكفر ولو قال انصف الله بنصفه بكفر ولو قال انصف الله بنصفه بكفر ولو قال انصف الله بنصفه بكفر  
لو قال بطلح لا يكفر ولو قال انصف الله بنصفه بكفر ولو قال انصف الله بنصفه بكفر ولو قال انصف الله بنصفه بكفر  
النساء الشوق بكفر خطا عظيم وايضا في الدعة صرغنا الفضا السكون المذاق الغضيب ولو قال اننا  
فهمين يوجب التفارة برؤى الله تعالى او من الفرائد التي انا بصرة او نظري بكفر ولو قال يعلم الله اني لم افعل كذا  
وهو يعلم انه قد فعل بكفر في حق الله لا يكفر ولو قال عينك وضاع الحارس بكفر ولو قال يعلم الله حركتك  
وسرورك حركته وسروري بكفر ظاهره قال بعضهم لا يكفر في سروري وسروري بالمال والبدن كما يعلم  
بأنفسهم لا يكفر ولو قال الله يعلم اني ادخل النار قال بعضهم لا يكفر ولو قال خصي  
انا اخاك بكفر الله تعالى فقال خصمنا ان لا اعرف حكم الله او قال ليجري الحكم هنا وقال ههنا  
ديكر ابنه فعل حكم الله او قال ههنا حكم الله بكفر ولو قال الله وسما في قالنا حكم الله  
يكفر به وعند بعضهم خطا عظيم ولو قال جسيمة وسكو حتمت احب الله تعالى بكفر ولو  
او قال لا احب شيئا مثل قال لخصي لو كنت اكل العالم اخر ظلمك بكفر ولو قال لغيري لو كنت اكل العالم اخر ظلمك بكفر  
ولو قال ان الله تعالى احسن في حق الجميع والله في حق بكفر ولو قال لولا في حالة الظلم ما اخاف الله تعالى  
او لولا في حق الله تعالى فقال اخاف بكفر ولو لم يكن في حالة الظلم او كما في عجمه ان يفعل حتى لا يكفر ولو قال  
تطاعت وهاء الله لا يكفر فكلما في حق هذا الفعل منكر ومنه ان الله تعالى انفع من الله تعالى  
كلام في حق او قال ارجو ويكفي انت الشيب حسنة ولو قال ان لم تسمع مني ولم تفعل هذا الامر  
فاصعد السماء وطوبى مع الله تعالى بكفر **الفصل الثالث** فيما يتعلق بكلام الله تعالى والادراك  
ومن اكثر ما يترتب ايا القرآن او يفسرها او قال اذ جعل جلد من صراند احد او قال اخذت بلسان  
لم تنزل او قال انا اقصر انا اعطيناك او قال من يقر عند الرض بلسان يضع في فم الميت سورة  
يسئل وقر القرآن على ضرب الذوق والبرط وغيره من الآيات التي لا يكفر في حقها ذكر ولو امد القدر  
فقال ما سادها او فرغها او قال فكانت سربا او قال عند الكيل والوزن بطريق الاستعارة واذا انا  
او وزنهم بخيرين او قال جعل النبي مثل السماء والطريق او قال نعمت بعائنه لم يشرح  
لكن يجمع ابدت العلم او راجعاه بمجيبين وقال بطريق الاستعارة وحشرهم فلم يغادر منهم احدا

يكفر

يكفر في ذلك ولو ادعى الى الصلوة فقال انا اخطى وحدي فان الله تعالى قال ان الصلوة تنهى عن  
الفشاء واقل قول تنهى بوضعي بكفر ولو قال لا ادفع استمك الله فان الله تعالى قال كل من لم يمت  
شتم لا ادفع بكفر ولو قال القرآن خطا جبريل بكفر ولو قال لا تعوذ باليسنام القرآن قال بعضهم  
يكفر والاصح انه لا يكفر ولو قال اثنان فقالا احدهما لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقال الاخر  
لا ينبغي او قال لا حول لا ينبغي في جوع اي شرا عجزا او حتى او قال لا حول لا ينبغي في الضيق بكفر  
ولو قال الخصم جانا الله او قال لا اله الا الله وقال الله اكبر وقال الاخر مثل ما قال في لا حول لا يكفر  
ولو قال فزيت جلد جانا الله او يتسم الغناء ذكر اسم الله تعالى بكفر او عمل طاعة ما قال  
بسم الله بكفر ولو قال عند الفراع المدينة لا يكفر عند بعض المشايخ ولو قال عند من الجحيم او جبر  
في الجحيم مثل الميت باليسم بكفر بالاتفاق ولو قال ان فقال من اصبوا الاجر اكل وهو كذا باب  
او اذن بطريق الاستعارة بكفر ولو قال لا اله الا الله فقال لا حول لا يكفر  
بعضهم بكفر وقال بعضهم ان يحسب ان لا حول لا يكفر وقال بعضهم لا يكفر بظنا اذ فرض ذكر  
كلمة الاخرة مرة واحدة ولو قال اشترى ربح انت من هذه الكلمة حتى اقول بكفر ولو قال  
لرجل اسم عبد الله باعده لا يسم بغير الله بكفر ومنه لضعيف او كبر فقال له الاخر  
يستغفر الله بالاختلاف ما ذا فعلت وما ذا قلت حتى استغفر بكفر **الفصل الرابع** فيما  
يتعلق بالانبياء والعلماء والصلحاء من الانبياء اوجب بينا بعباد او لم يرض  
بشيء من سنن النبي بكفر ولو قال فلا يثابما امتي او اخر بكذا لم افعل او قال لو كان الله  
له هذه الجص لم اصبر اليها بكفر ولو قال لرجل صالح هو خير من النبي او هو في قوله  
خير الانبياء بكفر ولو قال فلا مثل النبي لا يكفر ولو قال الشعر النبي شعر بكفر عند  
وعند بعضهم بكفر ان اراد به العظيم والتكبر ولو قال لا ادري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان  
جنبنا وانسبا بكفر ولو قال النبي عليه الصلوة والسلام فذكر الرجل كذا بكفر ولو قال  
اسمهم محمد واحد وكنت ابو القاسم يا ابن الزانية وكل من ساء على هذا الاسم ان خطيبا له  
ان النبي يكون منكم بكفر ولا قد وقال محمد بن عبد الله في بيتا الاكراه ولو اكون رجل القتل  
على ان يشتم محمد عليه الصلوة والسلام فشنم ان لم يخطب بياك ام على النبي عليه الصلوة والسلام  
بكفر وان خطب فصدك كذا الرجل لا يكفر وان خطب بياك ام النبي ولم يصدك كذا الرجل فقام  
مطلقا بكفر وبانتين امرانه ولو قال لولم ياكل آدم عليه الصلوة والسلام في الخطبة ما وقعنا

يقول الله تعالى لا يكون  
الله كذا وكذا

يقول الله تعالى لا يكون  
الله كذا وكذا



[illegible]

مسلم

يُكْفَرُ

مسلم  
 نسلم عليك منك ايما نأفقا آمين يكفر ولا ولو قال اريد ان يموت فلا يكفر ولو قال لم  
 يا كافر قال اليك يكفر الحبيب ولو قد كذبت ان الكفر وحشيت ان الكفر لا يكفر ولو قال اذيتني حتى  
 كذبت ان الكفر ولو طلق الرجل امرأته ففعلها غيرها الا بغير الزوج الاول لا يحل له الا بغير  
 والمرأة منه اذا علموا بحقيقة الارتداد ولو لم يكرهوا فقال له مسلم اني ضرت اصابك في دينك اهل يكفر  
 انسلم ولو قال هذا زنا الكفر وما بقي من الكفر لا يكفر ولو قال لوليد يا ابن الكافر في الخلاه الاصح انه  
 لا يكفر ولو قال لا ايتي يا دابة الكافر ان نجت عنه بكفر وان نجت عنه بكفر ولو قال لا ايتي  
 يا كافرة فقالت المرأة ان كنت هكذا انا ظفني او قالت لولم اكن هكذا ما صحبتك او ما رايتني تكفر  
 امرأة وبني من زوجها ولو قالت ان كنت هكذا لا تشكني لا تكفر ولو قال ان زوجها بائع او با  
 فقال ان كنت هكذا لا تشكني معي ولا تصحبي فلا يكفر ولا يكفر ولو لم يكرهوا فقال  
 يا جعرا او يا يهودي فقال لا تشكني لولا اني هكذا ما كنت بكفر ولو قال ان كنت هكذا لا تشكني  
 لا يكفر ولو قال لا تزوجني يا كافرة فقالت لا بل انت لا تبين منه وكذا لو قالت لا تشكني  
 واما هكذا وقالت المرأة انا كافرة ان لم افعل هذا قال بعضهم كفى في الحال وقال بعضهم تكفر  
 بل يمين بوجوب الكفاة عند الحنابلة ولو وضع على رأسه فليس هو الحنابلة الا الضرورة  
 ابل لا يكفر والاكثر ولو وضع فليس هو الحنابلة الا الضرورة او شدا الزنا على وجهه لا يكفر الا الحنابلة  
 ويحلل اسارى يكفر ولو كان لثارة يكفر وذكر ائمة الامام ابو جعفر الكوفي عن ابي الحسن  
 والسراغوثي الذي يغفلون اهل الخطي وتطيق بالباينة وهي ما يخص بعلامته الكفار مثل لو حلف  
 صفة اخرى كما يكفر فلا بعض المتأخرين انما علموا بملكيت لا يتعلق بالدين فلا يكفر ولو كان ما على  
 شبيه بالكفار عدا او باللعن من زنا نارا الضار او وتقتل من الكفر او دخل بغيره  
 او تكفر بجهنم او فليس بيمينه خواسل موهم يكفر ولو قال انا اهل الكعبة والمسجد  
 واجل القسطنطين اعلم او انا في الله واعتقد في الكفر ولو كان مسلما لم قريب او صيد كافر  
 قال تقرر اليه حفظ فت دينك وانا احفظ ديني او قال حذانه هذا كل حق او قال هذا  
 كله دين جيل وهذا كله دين الله يكفر او فلا مسلم كافر لا مسلم فقال آخر كل واحد حفظ ما  
 امر الله بحفظ انت ما امر الله بحفظ ما امر الله لا يكفر المسلم ولو حلف خصوا بين اثنين  
 فقال احدهما لا اكره غيري مما نحن فيه بكفر لانه لا يشك في الكفر وقال النقيب ابو الفتح  
 ان ادله في حق الام لا تحسب الكفر لا يكفر ولو قال ايماننا في الحق بكفر عند اكثرهم

مَقَرِّينَ

21/6/21

والمؤمنين الذين آمنوا  
والذين هاجرنا من  
الذين آمنوا من قبلهم  
والذين هاجرنا من قبلهم  
والذين آمنوا من قبلهم  
والذين هاجرنا من قبلهم

10











و یکوزه

فقال النبي عليه السلام  
يا رسول الله  
فقال رسول الله  
هو اعم اعين  
انما هو اعم اعين

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



لا بد يفرج منه رايحه طيبة ويكره الضيق في الشجرة فيقول الله انما ولا يكون بعد ذلك انما  
 ويكره الحزن للشجرة فيقول الله في البيت ولكن اخافوها اولى من ان يجلس في  
 منظر المسجد **الفصل الثاني** في مسائل متفرقة واذا اخطأ الرجل الى ذي سلطان  
 ضال ظلم ليدفع شوق نفسه كما رجلا عالما يقدر به يكره لما فيه من الدن والهم الذي  
 به ان اخطأ اليه ليدفع منه بجاز وطلب النفع الدنيا في لا يجوز وانما اصوات الملوك حرام  
 فيقول ولا يجوز كسر صوت الذوق والسياسة حرام وكذا الرقص وغيره الثياب وان كان  
 في مجلس الزمان والرخا وشهادة من يحضر هذا النوع من المجالس فيقول الله تعالى  
 استماعي القيان في الدنيا ذلك ما ذكره من انما ومن الشجرة في شجرة هذا الحديث قال ابن عمر  
 لهذا الحديث القيان في كذا القيان القيان هو كذا في السائل في انما من كذا في قوله  
 شهادة ولا يتوقف في اخذ الشارب ولا قطع الاطراف كذا في قوله في اخذ الشارب  
 وبدون المظنوع تحت المزاب ولا يلق في الكيف فان ذكر يذوق الكون ويستخرج الخيال  
 يوم عاشوراء وحده قال علي السلام من اكل يوم كذا يوم من مد عيناه وكذا يوم يوم  
 البت وحده ومن كمال فيق ظاهر في ان يغار فيفسد وكلام المراء في معيشة كفاية  
 وافعل وكيف وبكم ويجز ذلك لحدول وانفسكوت عن هذا المقدار بدعة وروى ان هذا النوع  
 من الكلام ما دام الرجل صادقا في لا يكت عليه وجواب السلام فرض والبرائة سنة  
 مؤمنة وبسلام اركب على الرجل والقوى على الضعيف والكبير على الصغير وتعلم الكاوي على المشتم  
 بنو في الجواب وعليك في ان يقول علينا السلام وعلى من اتبع الهدى ولا يبدى المشتم  
 على الكاوي ويكره الضيق على من يسأل في الجاهل وقال خلف بن ابي ثوبان في قوله لا تقبل كرامة  
 من ينصرف في الجاهل وقال الامام ابو بكر بن اعين في هذا القصة في كذا في قوله لا تقبل كرامة  
 ليكون كفارة ويجز ذلك لحدول والقوى على الضعيف والكبير على الصغير وتعلم الكاوي على المشتم  
 فذكر ذلك اصابع ويكره للرجل اخذ الكرامة في الذهب والحرير وقت شجرة الفضه ولا يبدى  
 على قدر ينقل ولا يبدى بان يتخذ ثمانية الفضه ويجز ذلك لحدول والقوى على الضعيف والكبير على المشتم  
 ويكره عليه انما في قوله الله تعالى في اصابع بين النبي او النبي او الاش  
 وروى في جميعا وروى النبي صلى الله عليه وسلم انما في كذا في قوله لا يبدى المشتم  
 وعلى رضوان الله تعالى عليه اجمعين في يسارهم ولا تنفسوا خواتمكم بسبب  
 في قوله لا يبدى المشتم  
 في قوله لا يبدى المشتم

Copyright © King's University



على سوز يار استر سبك وفتكده  
انيس اولسون كنتم حمزة كده

الشيخ

شرح الخبأ الأعظم الذي جمع الشلطا على القاري  
عليه رحمته ربنا الغفار الأديب المأثورة  
مولانا الشيخ محمد النابلسي المقدس  
الف في شهر ربيع الأول من شهر  
سنة سبع وأربعين ومائة والـ  
كان الله له عوناً ونصراً

وفابله وصحبه

كتبته في نسخة من كتيبت وقولت وصححت من نسخة مؤلفه  
وفابله وصححت بحسب الطاقة البشري وانا الفقير الالطف  
مولاه القدير عبد الكريم بن علي المدعو بأذن مؤلفه المواظ الحبيب  
بجامعين في شهر ربيع الأول من شهر



وَسُيِّرَ فِي الْمَلَكُوتِ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ  
قَائِلًا هَيْسَبْنَا اِنَّهُ وَسَيِّئُكُمْ فَنَصَدُّ الْاَزْهَمَ  
رَاجِيًا نَفْسًا اَلْوَابِ الْجَنَّةِ وَالْيُودُ الْاَفْحَمَ  
وَفِي الْاَكْرَمِ عَلَى الْخَبِ الْاَعْظَمِ وَالرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

وَحَزَبَتُهُ الرَّبَّةُ أُولُو الْفَضْلِ وَالْفَلَاحِ فِي ذَلِكَ حَرْبُ الْأَمَامِ  
لِلْجَلِيلِ الْعَالِمِ السَّيِّدِ مُنَاسِ الشَّيْخَةِ وَالْتِزَامُ الْحَرْبِ الْعَظِيمِ  
الْمُضَافِ لِلْبَيْتِ الْأَكْرَمِ مُنَادَى عَلَى الْقَارِعَةِ فَاضْرَعَهُ عَلَى قَبْرِ سَيِّدِ  
الرَّضْوَانِ وَاسْكَنَهُ عَلَى فَرَادِ الْجَبَانِ فَقَدْ حَوَى مِنَ الْأَدْعِيَةِ  
النَّبَوِيَّةِ مَا لَا يَحْتَوِي عَلَيْهِ غَيْرُهُ وَقَدْ احْتَضَرَ لِي مِنْ أَسْمَى إِلَى لَا خِذِ  
الْعِلْمِ وَأَخْرَجَنِي أَنْ لَيْسَ شَرْحِي بِمَا عِلْمُ الشَّيْخِ الْكَامِلِ وَالْأَدْعِيَةُ الْفَانَا  
الْفَاعِلُ الْعَالِمُ الشَّيْخُ خَلِيلُ بْنُ مُصْطَفَى بْنِ دِيَارِ بَكْرِ جَعَلَهُ اللَّهُ  
مِنْ أَهْلِ الْوَفَى وَالصَّغْفَى وَسَأَلَنِي أَيْضًا فِي حَرْفِ الْمَهْمَلِ أَيْضًا الشَّيْخُ  
الْمُصَالِحُ الصُّورِيُّ عَلَى الرَّبِّ الْمُنْبُو لِلْبَيْتِ مَعْرِفًا لِكُنْهِ الْحَلِّ الْوَفَى  
فَوُودَ اللَّهُ بِنُورِ الْإِيمَانِ وَاسْكَنَ وَأَيَّامُ عَلَى قَسْبِ الْجَبَانِ لِحُجَّتِ لِلْبَيْتِ  
الْعَدْيَانِ عَلَى الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ فَلَمَّا سَأَلَنِي ذَكَرْتُ أَنْ لَسْتُ أَهْلًا  
لِذَلِكَ ثُمَّ اسْتَحَرْتُ اللَّهَ تَعَالَى لِحُجَّتِي فِيهِ الْأَدْعِيَةِ النَّفْسِ فَرَأَيْتُ  
أَنْ هَذَا الشَّرْحُ يَمُوتُ وَقَدْ تَمَّ وَلِلَّهِ وَأَنْتَ يَا الْوَاقِفُ عَلَى هَذَا  
السُّرَّةِ الْكَبِيرَةِ أَنْظِرْ بَعِينَ الرِّضَى وَالْعَدْرُ مَقْبُولٌ عِنْدَ جَمِيعِ الْعُقَلَاءِ  
وَأَنْ رَأَيْتُ خَلَاةَ قَلْبِكَ إِصْلَاحَهُ بَادِرٍ مَتَى لَكَ لَكِنَّ بَعْدَ النَّظَرِ  
الْمَتَامُ وَجَوَّالِ الْفِكْرِ فِي الْمَعْنَى أَنْ كُنْتُ أَهْلًا لِذَلِكَ أَلَا فَقَدْ  
قِيلَ فِي هَذَا الْمَعْنَى وَكُنْ غَائِبٌ قَوْلًا صَحِيحًا وَأَفْتَدَى الْعِلْمُ السَّقِيمَ  
الْحَقُّ مِنْ بَلْتَسُلِ الْحَاوِزِ لِخِيَدِ الْمَوْتِ مِنْ وَفَدِ الْعَالِيقَةِ وَالسَّلَامُ  
حَسْبُ الْمَرْءِ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ كَلِمَةَ الْإِسْلَامِ وَقَالَ مَنْ ضَاقَ صَدْرُهُ  
أَنْتَسَقَ لَيْسًا وَالْحَقُّ لَا يُغْفَرُ بِالرَّجَالِ وَالْبُيُوتِ يَقِيلُ الْحَقُّ  
وَلَوْ أَنَّ الْمَرْغَاتِ فَضْلًا غَيْرُهُ وَأَوْ أَنَّ الْعَدْرُ فِيهِ الْمَقْدَرُ





شَيْءٌ فِي الزَّهَابِ لَا يَبْقَى إِلَّا فِي الْخَالِدِ الَّذِي فِي كُلِّ  
 أَهْمٍ فِي الْحَيَاةِ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى خَالِدٍ فَلْيَسِّرْ  
 ابْنُ حَنْبَلٍ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
 وَابْنُ أَبِي عَرَبَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
 وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ



وَسَيَاتُ اَرْضَهُ سَفَهَ

قال القاري بن العريخ لما كانت الآلهية سبب وجود العالم المؤثرة لها السببية جبرتها مضروطة وهو ابتداء العالم وهو ضرورة  
كانه يقول بسم الله الرحمن الرحيم ظهر في العالم وانخفضت الثلثة لأن الحقايق تنقص ذلك فأنه هو الذاكر الجامع للآلهة  
كلها والرحمن صفة عامة فهو من الدنيا والآخرة لأن من كل شيء في العالم والرحمن صفة مختصة بقضية الشفاعة في الآخرة  
اسمها في فضل القدر وعن الميارك الرحمن هو الذي إذا سئل أعطى والرحمن هو الذي إذا سئل غلب وقال بعض  
القاريين إنما يلو الرحمن الله لأنه كالعلم إذ لا يوصف به غير بما في شرح المشرك للطلبي وما أودع الله في السببية  
للجليل الذي هو بفضل عظم مفصول أيضا لا يتوهم أنه غير  
متعلق إليه فلا يسأل ولا يعطى والرحمة عطف يدل روحاني  
عائته التفضل والثناء فمنه ثمة عن نفس الثناء فتكون  
صفة فعل أو خال أو تبه فتكون صفة ذات وأما من باب التفضل  
المقترنة علم البيا الحيز مصدر حمد ووصلة الوصف بالجميل  
تعلق بالفضائل أي الصفا التي لا يتعدى أثرها للغير ثم بالفضل  
أي بالصفاء التي يتعدى أثرها إليه وعرفنا فعل يتبني عن تعظيم المنعم  
من حيث أنه منعم على الخادم وغيره وهذا هو الشكر لغة وأما اصطلاحه  
فهو في العبد جميع ما انعم الله به عليه نحو النعم والبصر سائر  
الجوارح والحواس إلى ما خلق لأجله من الأفعال ونعم هذا المقام  
فاله ثناء وفيل من عبادي الشكور والآلف والدم في الحد قيل  
للاستغراق وقيل للجنس وقيل للمعهد والاولى جعلها للجنس والدم  
في منه لا اختصاص أي فالأفراد كلها ملوكة وخفية الله تعالى بطريق التزم  
وعليه التزجري يهنا أي يختص به ثناء واختصاص بعبد اختصاص  
جميع أفراد به ثناء لأن بثوث فرد لغيره ثناء اختصاص للجنس أو  
اختصاصه إياه لوجوده في ضمن كالأفراد وحيد ساوون ال  
الجنس هنا ال الاستغراق من حيث عموم الأفراد وغايرتها  
في حيث كون الدم للاختصاص وقرن الحد بالجلالة الدالة على  
اجتماع ثناء لصفة الكمال والاختصاص للحد لذاته لثلاثتهم اختصاصا  
بصفة أخرى الذي دعانا أي طلبنا والجلالة صفة للفظ الجلالة  
للدينا ووصلة التصديق واصطلاح التصديق بامور خاصة



كالذي ما ينفذ ولا يكتنه وكتبه ورسوله واليوم الآخر غير ذلك فهو من  
 من المعنى اللغوي وهذا أنا أي دلنا وصلنا بالقرآن أي بأحكامه  
 ومراعيها الدالة نطلق بمعنى اليوم وبمعنى الدلالة المطلقة وهي التي  
 للرسل والأول مختص بها ودليل إطلاقها على المعنيين خلافاً للفرقة  
 وإنما غور فهم بنام أي دللتناهم فاجتنبوا المعنى أي الضلالة على الهدي  
 أي الكلام وقال تعالى وأفك لتهدى أي تدل إلى صراط مستقيم وقال  
 أفك لا تهدى أي لا توصل من حيث والقرآن مصدر قرأ إذا  
 جمعة لسور المختلفة علوم الأولى والأخيرة وقيل إذا ألف نظم  
 وتأليفه ولجاء دعوتنا فيه البديع براءة الاستعلاء وحسن المطع  
 والدلالة على ذلك التأليف وأنه من في كذا وأشار هذه الجملة لتفه  
 أجيب عوة الداعي إذا دعا استجبكم أي قبل دعوتنا تفضلنا  
 وأحسننا وأشار إليه بقوله بالفضل والأحسن أي بفضله وأحسنه على  
 عباده من بعد غاية الأجر إليهم خلافاً لكما العفو والمغفرة لأنه  
 تطلى على شيء خلقه والصلوة أي رحمة المروة بالنعظيم وخضر  
 لفظها بالآية استغفر لا تغفر لهم ويميز بينهم على غيرهم ونظر بعضهم  
 تفسير الصلوة بالرحمة لأنها عطف عليها في الآية الكريمة والعطف يقتضيه  
 المفارقة ولا تنافي مستحيلة في خصتها وأجابت الصلوة أخضر مطلق  
 بالرحمة وعطف المعاني الخاضح صحيح مفيد وبان المراد بها في خصتها تعالى  
 غايتها بضم الصلوة المستحيل ظاهرها كالمغضب والسلام بمعنى التسليم  
 من الأفات والتفاني كما وقع من التفسير الشراج وكمن الذي أقول إن  
 الذي بمقابلة العظم وجوابه الكريم أن يفسر السلام بالخيرة والأعظام

لأن النفس حق الأنبياء عليهم الصلوة والسلام مستحيل وجمع  
 الصلوة والسلام لغزود التضرع بذلك على تملق أي أفضل الملققات  
 وأكمل الموجودات من كذا أنه بالقرآن العزيز الذي هو خير المستشرق  
 على تعاقب السنين والسنين المستشرق للمستشرقين المعظم الذي بنا  
 بأعلى ذكره وأظهره فيه وأبقاه مشرعته وفي الأخرى بتتبعه أتمه  
 وأجر إلى آخره وشؤبهه وأبداً فضيلته ومشيته على الأولين والآخرين  
 الخلق اجتماعين بالسيادة العظمى والسعادة الكبرى المقام المحمود والخص  
 المردود لا يزال المشهود وخصوا بجمع الكرم والاحسان الذي في الرب المعين  
 صلواتكم وزادته شرفاً وكرماً لديه الداعي إلى الطالبة دعوة الحق  
 أي كونه الشهادة والأيام بالله ولا يكتنه وكتبه ورزله واليوم الآخر  
 فالمراد بالذم ما أمر الله تعالى به من أن يامر الناس بما يحب  
 الكامل بين الوعد والوعيد والنص والقدرة وغير ذلك على أنه يختلف  
 في الأدق فيصل أصله أهل قلبها حرق ثم سبكت وهذا إذا أضغرت  
 لا الأصل فقالوا أصيل وقيل بل أصله أول من ألقوا إذا رجع إلى ذلك  
 من يوقد إلى الشخص يضاف إليه ويقويه أنه لا يضاف إلا إلى المعظم  
 فيقال لحلة القرآن آل الله وكذا آل محمد ولا يقال آل الحجج وآل الخيا  
 بخلاف أهل ولا يضاف إلا أيضاً إلى غير العاقل ولا إلى المضمحل لا كثر وجوه  
 بعضهم بقوله وقد ثبت في شعره المطبق فيه في قصص أصحاب الفضل من أنبياء  
 وأنصار آل الصليب بما يدينه اليوم أمك وقد يطلق آل فلان على نفسه  
 وعلى من يضاف إليه جميعاً وضابطه أنه إذا قيل فعل فلان كذا دخل هو  
 فيهم بقرينة وتساويهم قد صلى الله عليه وآله آل محمد لا تمل لنا الصلوة



واختلف في المراد بالخير الذي عليه نعم واختاره الجمهور ويؤيد فيه  
صلى الله عليه وسلم انا آل محمد في انتم حيث علمتم الصدقة وقال الامام احمد  
 رحمه الله المراد بالخير في الشهاد اهل البيت وقبل المراد بهم الزواج  
 والذرية وقبل المراد بهم ذرية فاطمة خاتمة حكاة النور في شرح  
 المفرد وقيل جميع فريز حكاة ابن الزعفران في الكفاية وقيل هم جميع  
 ائمة الاخاية قال ابن العربي مال في ذلك ما لا واختاره الزمخشري  
 وحكاة ابو الطيب الطبري في بعض النافعية ورجحه في شرح مسلم  
 وقد ائتمنا الحسين والراغب بالافقياء منهم عليه السلام كل كلمة اطلقوا  
 ويؤيد فيه قوله تعالى اوليائه الا المسقون وفي نوادر ابي العباس  
 غرضه بغض الهاشميين قال له ان تغضبني وانت بضعة عني كل صلوة  
 في فرك الله صلواتي على محمد فقال في اريد الطيبين الطاهرين  
 ولست منهم قال ابن حجر رحمه الله ويكنى كل كلمة اطلقوا على ان المراد  
 مطلق الرحمة فليكن خارجا الى التفسير بالافقياء سنة فلا قائل ما  
 وجه التفرقة بين الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم وبين ذلك في الوجوب  
 مع كونه معطوقا عليه اذا كانت مستندة للوجوب قوله قولوا كذا فلم  
 او جئت البغض دون البغض جيبا بوجهين احدهما ان المعتد في  
 الوجوب انما الامر الوارد في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه  
 واما تعليم صلى الله عليه وسلم كيفية الصلوة لما سألوه فبين لهم المقدار  
 الواجب وزادهم رتبة الكمال على الواجب وهم انما سألوه عن الصلوة عليه  
 وهذا بين في الخلاف في جواز حمل الامر على حقيقة وحارة والصحاح  
 جواز وقد يجيب السؤال باكثر مما سأل عنه لمصلحة وقد ورد ذلك

منه صلى الله عليه وسلم كثير كفوه حين سئل عن الظلمة على البحر فقال  
 هو اظهور مما في الحلي ميتته ولم يكن في سؤالي ذكر ميتة البحر  
 والوجه الثاني ان جوابه صلى الله عليه وسلم ورد بزيادة ونقص انما اجل  
 على الوجوه ما انفتحت الروايات على ان لو كان الكل واجبا لما انصرف  
 بعض الاوقات اعا بعضها وفي بعض الطرق الصلوات مقاط الصلوة  
 على آل في ذلك في صحيح البخاري في حديث ابي سعيد وصحبه صلى الله عليه وسلم  
 اي كل فرد في من الصلوة الذين آمنوا به وصحبوه وكو قبله  
 وان لم يرق في ذلك في ذلك كما ضرب كابرهم مكثوم وهو لم يجمع  
 لصاحبه الصلوة وعطف الضج على الاول ليشتمل الصلوة والسلام  
 باقية من ليسوا بالاول وتابعة اعم مما قبل اي ان اتبع في دعائه  
 وحزبه اي جامع المخرجين مع والناشرين صلى الله عليه وسلم الذ عا  
 الى كلمته اي المدعون او الداعون الى ما دعا وطلب اليه هو قيد  
 ليسا الكواقيع لأن التابع والخارج يكون الا من ائتمه وداعيا  
 الى كلمته والرجاء لائتمه جميع الراعي وهو يحفظ ما يحفظ عليه  
 من المولى وعجزها وفيما سارة لا يحب في قوله صلى الله عليه وسلم كل من راع  
 وكل من سئل عن رعيه اي المحافظين لشرعهم واقراره وافعاله في ملتة  
 اي دينه صلى الله عليه وسلم وبعد هو كلمة يؤتى بها لا تنقل من اسلوب الى  
 لست بآخر مع المقايير بينها واتى بها المصنف صلى الله عليه وسلم انما سألنا سائلا بالنبي صلى الله عليه وسلم  
 فانه كما بان به في خطبه وخبرها عن بل رواة اثنان وثلاثون  
 صحابيا عنه والمبتدع بهاد او علي السلام ففي الخطا الذي اومنه  
 انما تنقل بين المقدمات والمقاصد الخط والمواظاة او تنقل

اي كلمة الصلوة والذكر كلمة الشفاعة  
 ومنها من لا يفتن

ابن علقمة الانباري



وهدية الجاوين هبة بديعة هبة في العلم وادبهم  
ان يكونوا اولادهم اسنان غل في اصلهم صادق اصل  
واسلهم وسلطان على هذا السبيل ان يكون  
من الملك لم يفتيهم  
فيصل الامر

ما لا يليق وغفر ذنوبها بعدم المأخذ عليها ويجوزها الضعيفة  
 بالكلية لما رأيت مقول القول وما بينها اعتراضاى بصرت بعض الناس  
 اى المستنكرين والمتعبدون بتعلقون اى يتفكرون بايراد المشايخ  
 المعبرين اى المعبرين والمتعبدون بهم وبأخبار العلماء المكرمين اى  
 بادعيتهم وما جموعه الخاديت تحت رأيت بعض السالكين  
 قد تعلق اى تحسب بالدعاء السيفي نسبة الى السيف والورع  
 ادعيتهم معروفة ووجبت بعض العوام جمع على وهو لا يقر ولا يكتب  
 في اصله بتقدير اى يادومون ويتعلقون بقراءة دعاء نحو اى مثل  
 دعاء القديح الدعاء المعروف ويذكرون في سنده اى حاله ما لا يشك فيه  
 اى لا مرد له الدعاء اى الكذب والقديح اى الطعن فحظر بيالى اى ترك  
 في قلبي مثل وداعيت اى اجمع اى اضم الدعوات جمع دعوة ما يعبر وتقول  
 يا انسان المأثورة اى ما ورد في الاخبار وغير الصحابة وفي مقدم في الاحاديث  
 المشهورة اى المفردة المشتهرة في الكتب المعبر اى المصحح والمأثورة  
 عن الجماعة في المحققين المشهورة اى في المروكة والمهجورة  
 المشهورة كالادكار كتاب في غاية الحسن والذيقان للوام الكبير  
 بلانواع المعبري للنووي نسبة الى نووي قرية ببلو الجوز والحسن  
 الحصين كتاب في الادعية الواردة ببعض كما يندها وقد اقمه رضا الله  
 بدق لشدة وقع فيها قال في اوله ما اتمته طلبة عدو لا يمكن ان يدعوا  
 الا الله تعالى فرائد المصطفى صلى الله عليه وسلم وانا جالس عن يساره وكان  
 يقول ما تريد فقلت يا رسول الله ادع الله لي وللمسلمين فرجع  
 يدرك الكرمين وانا انظر اليها فدعاه الى ان لم يمسح بها وجهه الكريم

والله اعلم  
بما في  
القلوب  
والنوايا

حج بہار حق اکرم



منقبتہ ابن النعمان

وَيَقَالُ لَهُ اِيضًا اَلَا  
يَسْمَعُ

وقد نسخته للادب الفاضل  
وقد

ف

فَإِنْ تَنَاسَا فَعَلَى الْكَافِرِ  
مَقُولٌ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

فيله الحسن الخجف النورانية اى المنورة فى نفسها او منورة بتسببها  
او تعاطاها زاجيا حال بعد حال الاولى مؤتمرا دعاء من يدعو للداعي  
اى البطا والجاه فانه الدال على الخير كالتسبيح اى كالتفاعل فكأنه يقول  
هذه لادعية وذلك عليها من برغتها فانكالد بهذا الدعاء فكل زمان  
يقع الدعاء منه انفع لى سبب فذلك واسأل اى اطلب من واسئله ان  
يجعل سبب منكورا اى ماعين فيه وجعته اى محمودا منى عليه عند الله  
وعند خلقه وقصدي بروا اى حسنا وهذا الجمع عطف على معنى الذى هو  
معنى الدعاء اى خالصا حسنة ومعناه وسبب اى خرج ونسب الشئ اى  
الذكر بالخبر على السنن الطالبيين جاز ومجور متعلق بجعل اى الطائفة  
للفوائد المذكورة اى كبر الذكر وسببا وخرج فبى تغير المطابق جمع مبطل  
ولا يستطعم البطله قيلهم الشرح يقال ابطل اذا جاء بالباطل اى لا يقدرون  
على معارضة وتصحف على تحريف المحدثين اى الظالمين المعتدين واصل الحاد  
الميل والعدول عن الشيء ومنه حديث طهفة لا يلبط فى الزكوة ولا يلبط  
فى الحيوة ويرى بالنون فى نلظط وتكرر اى لا يجزى منكم مبلغ الحق  
ما دنتم احياء منجورا اى مرفقا وحفظا منهم ومنه الخراب عظم  
والورد الاثم الخب فى الاصل ما يجعله الانشاع على نفسه قراءة  
او صلوة كالورد والخراب النوبة فى ورود الماء ايضا ويطلق على الطوائف  
من الناس ومنه الحديث اللهم افرم الابرار قال صلى الله عليه وسلم غزوة الحندق  
والاثم اى المعظم الضرور والنفس والعيو وقيل الخانة وفى  
بثله وامثله مع الخال والمهاجرة لانسايه ومنه انوار الالهيون الاكرم  
صلى الله عليه وسلم والنسوب يشرق بشرق النسوب اليه وشرق وكثر اى الله



لما هو يشعر بأنه لا يعرف ما ينبغي عليه أن يفعل  
جاءه بشعر بأنه لا يعرف ما ينبغي عليه أن يفعل  
جاءه بشعر بأنه لا يعرف ما ينبغي عليه أن يفعل  
جاءه بشعر بأنه لا يعرف ما ينبغي عليه أن يفعل

فيه بشارة

لقد عظم العظم ومثاله التنظيم فعليك أي فاليزم واحتفل واحتم  
محفظ مبادئ القاطم والنايل أي التذرع التفكير فيهم معانيه أي  
ما عني وقصته من مظهر القاطم فالهمل بمضمون ما عني أي أصوى علم  
عليه الجواهر النفسية فانه شامل أي يحيط ومنه المنهجية الدنيا والحق  
وحافل أي مزيل وجلال الهيكل وذلك لانه على الله ولم يترك حصلة  
حيث أي حالة من حالة محروقة ولا حلة بفتح الحاء أي حاجته سعيدة الطلحة  
الله تعالى وسأله ان يعلمه كيفية الطلب الدعاء ولا فعلة أي خصلة  
في حلة أي فاحشته وقطر رديته أي قطرة ديمية الاستعاضة منها اجالا  
وتفصيلا أي تارة اجلا وتارة فضلا الدعاء لا قضاء الحال ذلك  
يحمل انه صفة مصدر محذوف أي لا طلبها طلبا اجالا وتفصيلا ويحمل  
الحالية أي حاله كونه محذوف وحاله كونه مفصلا وأكالا مفعوله ارجل  
مصدر ارجل وتكميلا مصدر كل وتذيلا والذيل في الاصل طرف الرذاة  
أي تنجما وتقيما عطف بقسم اعلا ما أي لا تمتد وتعلما لهم كيفية الدعاء  
زاد الله تعالى شرفا أي رفعة وتعظيما أي تعجدا وتقريرا ايد اجالا  
أي معابة وتكراما أي توفيرا من العطاء والجبر الذي لا ينفد فصار اذا علمت  
ذلك تحققت فهذا كمال طريق المتابعة الثابت لأن ثبات المتوحي ان يزيل  
جهنم في نزع متوحيه واداء جميع ما اتهم عليه وهذا حاله وشأنه عليه السلام  
كسائر اخوانه في المتابعة النبوية وزيد أي خالص لمقامه الفقيه السنية  
حصلة انتداب طائفة من الطوائف المنسوبة أي المستندة الى السادة اهل  
الكشف والعيان والذليل والبرهان من الله من امداداتهم ونفحاتهم من  
نفحات الصوة الصفيحة أي المصفيين غسائر الاخيار وليسوا انفسا ليس

أي بل هو المذكور المستحق بالحق والاعمال  
والورد الاخضر المنسوب  
الاعمال

في صفا قلم من عبد الله من الصوفاء  
والنظرة الى الله تعالى من بعضهم  
المراد من الصوفاء والاعمال  
في صفا قلم من عبد الله من الصوفاء  
والنظرة الى الله تعالى من بعضهم  
المراد من الصوفاء والاعمال

الواحد

في صفا قلم من عبد الله من الصوفاء  
والنظرة الى الله تعالى من بعضهم  
المراد من الصوفاء والاعمال

الواحد الاحد الفرح الصمد فان قدس كل عيم قرأتها الاحزاب الاورد  
المستندة الى هؤلاء الدخيار اخذت وفرت من مرامهم ونعت تلك الخصال  
والمرام والاذي ان لم تقدر على ذكر اي على قرأتها كل يوم ولم يتيسر ذلك فافضل  
ذكره او منه في كل جمعة والاذي ان لم تقدر على ذكره فافضل ذكره وتلسمه في كل  
سنة والاذي ان لم تقدر على ما تقدم فافضل ذلك لا ريب في كل سنة والاذي  
بان لم تقدر على جميع كله فافضل ذكره في العزم مرة واحدة ايضا غنيمته  
تفتحه في زمانك وشبابك الفاتت واذا اردت قرأتها في عرفات  
أي هذا الحزب العظيم الجبل المعروف لموقف كجاء فخر في اي في اول روعك  
فيه لا اله الا الله اي المنفرد بصف الجلال والجلال الواحد لا حد له مثال  
وحده أي لا نظير في صفاته لا شريك له أي فافعله الى آخره أي الى الملك  
وله الحمد وهو على كل شيء قدير ما ذكره في الاستغفار ومائة مرة أي  
استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم واتوب اليه  
على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة بأي صيغة اتيت وافضلها الابرار  
الواردة في التشهد على ما يأتي في الحائمة وزد التلبية في أثناء الدعوات  
التي تدعو بها في هذا الحزب والبكاء والضرع أي التذلل والابالفة  
السؤال لقبول الحاجات والله المستعان عليه لتكامل الشئ من الله  
أي احسن واتممت بالله لا بغيره مبتدئا ذكر من الشيطان المراد به رئيس  
الشياطين الحسبي بليس شره أكثر واضلاله أكبر ولا يبعد ولا يدوم الحسب  
ما حوزته شياطينه احترق اوقه شطرنج بفتح بعد لبعد غائبه فها  
او كونه يبعد غير اخوانه غائبه في الرحيم والرحيم والمطرد والزل  
لرحم الغيوب في الرحيم الرحيم تقدم الكلام على هذا الحزب في الشارة

في صفا قلم من عبد الله من الصوفاء  
والنظرة الى الله تعالى من بعضهم  
المراد من الصوفاء والاعمال

في صفا قلم من عبد الله من الصوفاء  
والنظرة الى الله تعالى من بعضهم  
المراد من الصوفاء والاعمال



على الجمل الاختياري من نعمة او عجزا والمدح هو تشاغل الجمل مطلقا وتقدم بعض  
ذلك رتب العالمين الرب في الاصل بمعنى الترتيب وهو يتبع في الكمال  
سبحا فنيانهم وصف به للمبالغة وقيل هو من رتبة رتبة فهو رتب كقولك  
نعم نعم فمهم ثم سمى به المالك لان يحفظ ما علك ولا يطلق على غيره الا مقيدا  
والعالم اسم يعلم به كالحاتم اسم لما يختم به القابل ثم لما قيل غلب فيما يعلم  
به الصانع وهو كالمسواة من الجواهر والاعراض فانها لا مكانها واقتضاه  
الا مؤثر واجلانية تدل على وجوده ثمة الرحيم صفة موصلة كونهما تدان  
رخته على خلقه وبتا سبقتنا على غلبه لك يوم الدين المالك المنعز في الدنيا  
في الامور ما خوفي من المالك ويوم الدين يوم الجزاء ومنه كاتين تدان وبنت  
ولم يبق سوى العزبان ونام كادنا اي جزاهاهم كادفوا ايضا اسم الفعل الى  
اجاء له جري المفعول على الاتساع كقوله يبارك الليلة اهل الدار ينصل  
على اسم المفعول في الخافض كمارق ومعناه ملك الامور يوم الدين على  
ونادى بها الجنة في باب تنزيل المستقل الحق الوقوع منزلة اما اوله الملك  
في هذا اليوم ومن الامور تكون الافة في حقيقة معينة كوقوع صفة للمور  
وقيل الدين الشريعة وقيل الطاعة والمعنى يوم جزاء الدين عاملا التقدير  
وتخصيص اليوم بالاضافة لينا لتعظيمه او لتقرره كما ينفرد الامور فيه  
هذه الامور عليه ثمة كونه رب العالمين موجد لهم منعا عليهم بالنعمة كذا  
وباطنا على جلها واجلا ما كمال الامور يوم الثواب العفا للذلة على انه  
بالجلا احراق من كل الحققة الهوانا كنعبد وانك سسبعين  
ما ذكر الحقيق بالجد وصف بصفا عظم تميز بها عن سائر الدقائق العلم  
معلوم معين فحوظ في ذلك التميز الكمال اي ما من هذا شأنه خضت

بالعبادة

بالعبادة والاستغانة ليكون ادل على الاختصاص والتميز في الربا  
الى العباد والاختلال في الغيبة الى الشهود وكان المعلم سبحانه و  
المعقول مشاهدا والغيبة حضورا في اول الكلام على مبادئ حال العباد  
من الذكر والفكر والتامل في اسماءه والنظر في الآيات والاستدلال بصفاته  
على عظيم لطائفه ثم قف بما هو متهم امره وهو يخوض تحت القصور ويصير  
المشاهد فياه عيانا ومينا جيم نفاها الله لهم جعلنا من الواصلين  
العين دون معين للاشهر في عادة العرب المتفق في الكلام والعدد  
في اسلوب الى آخر تجديدا للكلام وتسيطا للسامع فيقول الخطا في الغيبة  
ونه الغيبة الى التكلم والعكس فها اذا كنتم في الفكر وجين بهم خيرة لك  
فما هو مذكور في مظان في فوائده ايضا ان من اول السورة الى هنا  
ثناء والثناء في الغيبة اول في هذا الاخر السورة دعاء والذعاء  
في الحضور اول وايضا في منصوب متصل وما يلحقه من الياء والكاف والهاء  
حروف زهدت لينا التكلم والخطا والغيبة لا محل لها من الاعراب قيل في  
الضامير وقيل الضمير هو المجموع والاستغانة طلب المعونة في امرها كلها  
او في اداء العبادات والعبادة اقصا غايه الخضوع والتذلل والضمير المستكن  
في الفعلين في معنى الحفظ وحاجتي صلوة ليل اوله وسائر المع  
ادبج عبادته في ضاعيف عباداته وخط حاجته بجا جاتهم لعلها  
تقبل ببركتها وجاب لها فلها شرعت ليلها وقدم المفعول لتعظيم  
والاهتمام والدلالة على الحصر ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنه معناه  
ولا نبي بعدك اهدينا الصراط المستقيم بيا للمعونة المطلوبة فكان  
قال كيف اعينكم فقالوا اهدينا واخرادنا هو المقصود لا عظم اهداية

Copyrighted material



دلالة بلطف ولذلك شغل في الخير وقهره كما فاهروهم الى صراط الحق واراد على  
 انهم وقبل ان يدخل الهداية بمعنى الدلالة بل من الهداية بمعنى التقدّم والمعنى  
 قد روي الله الفهم من هدى واصلة في معنى باللام وبالي فقول معاملة  
 اخارة فيهم كما واخار موسى قومهم فامطوا لما زاده ما منحوتة الهدى  
 او الشا على بعض المراتب المرتبة عليه فاذا قاله القول الفاعل فاعني به ارشدنا  
 طريق السير فيك فمحو غشا ظلمنا حولنا وتميط غواصة ابداننا لنهض  
 بنور قدسك فزال بنورك والشرط في شرط الطعام اذا ابتلع فكان  
 بشرط الشابة ولذلك في لفظ الامة يلتزم وجمعه شرط مثل كتب وهو  
 في التذكروا التامين والمستقيم المستوي والمراد به طريق الحق وقيل ملته  
 اكلام صراط الذين اتعت عليهم بدل من الاول بدل كل من كل وفائدة التاكيد  
 والتبصير على طريق المسلمين المشهور عليهم بالانتماء على الكبرية وبلغ  
 لانه كما تقرر انبأه فكان من الذين الذي لا خفا في ان الطريق المستقيم  
 لا يكون الطريق المزين وقيل الذين اتعت عليهم الانبياء عليهم السلام وقيل  
 اصحاب موسى وعيسى مثل النسخ والتخريف والاعطاء ابطال النسخة وهي الاول  
 للحالة التي يستلزمها الانشا فاطلف لما يستلزمه نعمة الاول وهي الذين  
 وتعم الله وان كان لا يختص فيهم في جسيين ديني واخرى والاول  
 قسما موهبة وكسبة والموهبة قسما روحا كسبة الروح فيه والآخر بالعقل  
 وما يتبعه القوى كالقوى الفكر والنطق وجسم خلق البدن  
 والنفوس الحاله فيه الهيئة القواضة من النسخة وكال الاعضاء والكسبة  
 تركب النفس من الرزائل وخلقها بالافلاك والنفوس والملك الفاضلة  
 وترتيب البدن بالهيات الطوية والحلي المستحسنة والجمال

كسر الماء المملحة

وما يكون وصلة الى النبلة  
 من انفسهم

والثاني ان يعرف ما خسر منه ويحس غم ويبتوء في اعلى من الملائكة  
 المقربين ابدال الذين والملاذ هو لفساد خير قانا ما عدا ذلك بشرط فيه المؤمنين  
 والكافر غير العضو عليهم ولا الضالين بدلالة الذين على معنى ان المنعم عليهم  
 هم الذين تسلموا من الفضل والفضل او صفة مثبتة او مفيدة على معنى  
 انهم جميعا بين النعم المطلقة ونعم الله والى لانه من الفضل والفضل  
 وذلك انما يصح باحد التاويلين اجزاء للموصوفين في الفكرة اذا لم يقصد  
 كالمعنى باللام في قوله ولقد ارسلنا على النبيين نبينا في كل قبيلة  
 فيكون وجعل غير معرفة بالاضافة لانه في قوله واحد وهو من غير  
 فقيس الحكمة غير السكون وغاين كبر رتبته على غيره الضمير المحرر والعامرا نعت  
 اوباشا راعى اوباشا تشاء فيجاء بغير القيلتين والفضيلة وان النفس  
 اي غلبا القلب يلازم وهو لا ينشأ او ارادة الانشغال واذا انشأ له  
 اريد به المنفعة والغاية عليهم فكل الرغبات نابت منها الفاعل والامر من لما  
 في غير معنى النفع فانه قال لا العضو عليهم ولا الضالين والفضل القدر  
 عن الطريق الشؤ هذا او خطأ وقيل العضو عليهم اليهود والنصارى  
 ويحتمل ان يقال المفضو عليهم العصاة والضالون الجاهلون بالله لان  
 من وفق الجميع بين معرفة الحق لذاته والخير للعلمية فكانا المقابلين احسن  
 احدي قوتيه العاقلة والاعمال العقل جاهل ضال لتقدمه كما فاذا  
 بعد الحق الا فضلوا وما فاضل على هذه السورة فشهوره كما روي على  
 علم فلا يظن ان ربنا يقتل من اى يقولون ذلك ابراهيم واسماعيل في الآية  
 المرفوعة حاليه من ابراهيم واسماعيل رفعها القواعد البيت انك انت  
 السميع العليم لدعائنا والمستجيب الدعاء بانياتنا وجامع مصروفه لغيره وش

والضالين م  
 عليهم  
 والاعمال فالحكم العقل  
 فمعرفة كانه انقائل وغضب



ربنا من ادي حرضه يا الله انتا فعل دعاء في الدنيا حسنة وهو التوفيق  
فما يطابق ما جاء في الكتاب والكتاب في الآخرة حسنة وهو تفرج كل مصيبة من  
المصائب والنجاة والنوا والرحمة وفيما عذاب النار في الوفاة اي بالعفو  
والامغفرة وهو على الله الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة في الآخرة الحوراء وعذاب  
النار امرأة السوء وفيما الحسنة الحسنة في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة  
وفيما عذاب النار عذابه احفظنا من الشهوات والذنوب المؤدية الى النار امثلة  
للحمار بها ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدارنا قاله حين برز للحاكم اعلم  
حصوله في براز في الارض وهو جالوت جبار في العظام اولاد علي بن ابي طالب  
تدعاه وطلبه قوله افرغ اي البسنا الصبر وجعلنا قائما بنا وجعلنا ما انت به في  
مداخلك من قوة القلب والقائه في قلب العدو وخودك من الكبرياء كالسيف  
ابو داود عنك طالع شمس من بينم وكاد داود سابعهم وهو في القوم فاجى  
الى النبي صلى الله عليه وسلم ان داود بن ايسا مولدي يفتلج لوت فطعن ابيه  
وقدم في طبعه بثلاثة اجاد عاه كل واحد ان يحمله قالت انك تقتل  
بنا جالوت فجلد في محلاته ورجى جالوت فقتله وزوج طالع شمس وروى  
انه حسنة واراد قتله ثم تاب وانصرنا بنصرته وتاييدك لنا على القوم  
الكافرين المفسدين الخالدين لما جاء به رسولك فانصره نصرتك والتا بيد  
تاييدك وما النصر الا من عند الله سمعنا واطعنا اجبنا ودخلنا في اطاعة  
عفو انك لا كفر انك اي نستغفر ولا تكفر منصوب باضمار فعل اي اغفر  
عفو انك واليك المصير اي المجمع روي انه لما نزل سمعنا واطعنا قال صلى  
عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم قد اثنى الله عليك وعلى امتك فاسل نعط فقال  
يتلقون خير من اياه عفو انك ربنا لا تدناخذنا ان نبينا اي غفلنا او اخطانا

٥٠  
انجاونا الخذوا ان كمال الخطا والشيء من فروع عن النبي صلى الله عليه وسلم  
رفع واثمة الخطا والشيء وما انكرهوا عليه فسواهم اعلم انهم الله تعالى  
عليهم وفيه شيئا من كمال الامر كقوله تعالى فسوا الله واطعنا فانما فعل  
الخطا ربنا ولا تحمل علينا اضر وهو العباء الذي يامر حامله ان يحبس  
مكانه لا يستقل به لثقله استعمل التكليف الشاق من كقولك انتفص  
موضع الجحش من الجمل والنوب وغيره كل اول الامر في بنة توبة من اي  
عن مثله كاحملة على الذين من قبلنا يعني اليهود او ان لا تشدد علينا  
كمن كاتلنا الائمة كما قدر من علمهم حسب ما في يوم وليلة واخرجهم  
اموالهم وكوة وغير ذلك من الاموال الشاقة ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به  
من الاموال الشاقة وهو حلت النفس الغلبة والحب والعشق وشهامة العداة  
او الفقة وكامل كل ما تضعف عنه حمله وهو ما تقدم واعض عنا بنحو ذنوبنا  
واغفر لنا وان حنا تلخصه ما فعل بنا ما انت اهل له وعاش عيش الله  
ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دعا هذه الدعوة قبل كل كلمة منها قد فعلت  
ولا يدق على انت مولانا سيدنا ونحن عميرك اونا صرا او معقول مولانا فاضرا  
فحق المولى ان يضر عبده اوقان ذكر عادتك اوقان ذكر من امورنا التي عليك  
فولي على القوم الكافرين وعنه السلام قرأ الذين من آخرة البقرة  
في ليلة كفتاه وعنه السلام اوتيت حوايتهم سورة البقرة من كبريت  
الغمر لم يؤمنهم نبي قبله وعنه السلام انزل الله آيتين من كقول الجنة  
كبهما الرحمن بيده قبل ان يخلق الله الخلق بالتي سميت من قولها العباد  
الآخرة اجلا ناهي عن قيام الليل وقوله ربنا لا تزعج قلوبنا اريد قبلنا  
بياديا من خرج فيها قلوبنا بعد اريد قلوبنا وادبرتها اليك ولا تمنعنا







او وقع الفعل على المستمع وحذف السمع لدلالة وصفه عليه بما ليس في الفعل  
على نفس السمع وكذا لما دعى ثم اطلقه ثم قيد لعظم شأنه وهو قوله وقيل ان  
ربنا الذي لا يظلم احد يحسن علمه ان امنوا بربكم فامنا اي اباة امنوا فامنا  
ربنا فاعف لنا ذنوبنا اي كبارنا لان الذنب ما هو من الذنوب وهو  
الملاذون فهو من الكبائر وكفر عنا سيئاتنا اي صغائرنا فاما مستفتح  
وكفر بكفره عن حسن الكبار وتوفنا مع الابرار مخلصين بصحة معدود  
في زمرة من وفيهم من اعلمهم يحسن لقاء الله ومنه اجاب الله لقاء  
والابرار جميع بر او بار ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك اي على تصديق  
من الثواب ويجوز ان يعلق على مجزوف نذر ما وعدتنا من الرسل  
او محو عليهم وقيل على السنة رسلك ولا تخزنا يوم القيمة بان نقصنا عما  
يقضيه وحاصل ان المخلو اولاهو ثواب الايمان وتصديق الرسل والمطلوب  
ثابتا هو القيمة بعد الحق بخلق الدنيا انك لا تخلف الميعاد اي باثابة المثل  
ولجاة الداعي وخاف من عجز الله الميعاد الميعاد بعد الموت وتكرير ربنا  
لما لفته في الابطال والدلالة على استغفار المخطئ وعلى ثباته في الآثار  
من اهله ام فقال حسرت ربنا جاءه الله فاجاب وارزقنا اي انا برة او  
اشكر عليها المتقدمة في طلبها من عيسى طهانه فطلبها من الله كما تكون  
على بنوته وياهر قدره كما وانت خير الرازقين اي خير من يرزق لاه خالق  
للرزق ومعطى بل عوض ربنا ظلمنا انفسنا اهنا ما نكاد في الأولى صدر  
والنوعين للآخر اجمي الختم وقول البضاوي بالمعصية لينا سب فهو من  
باب حسنة الابرار ثبات القرين وان لم نغفر لنا وترحمنا لنكون من  
الغايين بار كما بخلاف الاول ربنا افح شيئا وبين قوتنا بالحق وانت

خير

خير الفالحين ارحم والفتاح القفا والفتوح الحكمة او اظهر امرنا  
يكشف ما بينا وبينهم ويتميز الحق من الباطل في فتح المشكل اذا بينت والفا  
على المعنيين ربنا افح اها فوض علينا صبرا بغيرنا كما بغير الماء او صب  
ما يظفر به الاثام وهو الصبر على وعيد عود وتوفنا مسلمين ثابتين على الايام  
قيل انه فعل بهم وعدم به وقيل انه لم يبدل علمهم لقوله تعالى وما امنكم الفبا  
قال رب اغفر لي استغفر لنفسه لاخي واغفر لغيري قالوا واستغفروا وارون  
لنفسك سب فغفرت مع اخيك فغفرت في القاء الا لواج واستغفاره لاخيه فغفرت في  
القبول ام ان قالوا ويكره ان يكون الاستغفار لما لا يعلم الله ما علمه وادخلنا  
في رحمتك وانت ارحم الراحمين ان طلبك لا يتفرق عن رحمتك ولا تزل  
لها في الدنيا والآخرة على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فئة للمقوم الظالمين  
وخبائير حنتك من المقوم الكافرين جوابا لبندنا موسى عليه السلام والسليم  
بما امرهم من التوكل على الله لانهم مخلصين ايمانهم والهمهم ثم سألوا الله  
شيئين احدهما ان لا يجعلهم فئة للمقوم الظالمين فلا الرخص اي وضع  
لهم عذاب بعد توبتنا او يفتنوننا في ديننا او فتنة لهم فيستولوا بغيرنا  
لو كانوا على الحق لما اجبروا ولا جاهدوا بوجعنا والوضي وغيرهم من الحق  
الذين لا ينزل بنا بلوننا بايديهم بغير ذلك منة لنا ربنا لهم فيفتنونهم  
ان هلكنا انما هو بقصد منك سوء ديننا وصلاح دينهم ثم اهل الحق  
والاخر تحية من الكافرين اي من شخيرهم وسعادتهم وانهم يظهرهم  
ان الله ان لا يفتنوا عن دينهم بل يخلصوا من الكفار فقد مو ما علمهم  
وهو لا يفتنهم لهم ولا يفتنهم انفسهم الاضمار بمصالح الذين آذوهم  
الاضمار بمصالح الابدان رب اني اعوذ بك ان اسالك ما ليس بك ولا انفعلي



وَتَجَنَّبِي كَمَا رَأَيْتَ خَالِي سَبْرًا قَبْلَ سَلَامٍ مَوْجٍ رَبِّهِ حِينَ صَارَ عَجْرًا وَقِيلَ قُلْ إِنَّ  
 عَرَفَ عِلْمَكُمْ وَقِيلَ بَلَدُكُمْ هَلَاكُهُ سَلَامًا لَكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِي الْمُسْتَقْبَلِ  
 مَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ بِصَحْتٍ تَادِيًا بِإِدْبَارِكِ وَتَعْلَامًا بِعَظَمَتِكَ قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ وَالسُّوَالُ  
 الَّذِي رَفَعَ الشَّعْرَ وَالْكَتَادَةَ وَالْكَتَادَةَ هُوَ الَّذِي رَفَعَ الشَّعْرَ وَالْكَتَادَةَ  
 وَطَلَبَ لِحْتِهِ فَمَا قَدَرَتْ وَهِيَ الْحِكْمَةُ فِيمَا نَأَى السُّوَالُ فِي الْأَمْرِ عَلَى جِهَةِ التَّعَلُّمِ وَالْإِسْتِزَادِ  
 فَيُفْرَضُ فِي هَذَا الْخَاسِرِ هُمُ الْمَغْبُوتُونَ فِي حَقِّهِمْ الْكَثِيرُ انْتَهَى وَنُفِخَ فِي الْأُذُنِ  
 لِنَفْسِهِ تَادِيًا بِمَعْرِفَتِهِ فَقَالَ وَاللَّهِ تَعَفُّي لِي مَا فُطِنَ سَوَالُ وَتَرَجَّحِي بِرَحْمَتِكَ وَلَكِ  
 وَهَذَا كَمَا قَالَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاطَرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَبْدَعُهَا وَمَوْجِدُهَا عَلَى غَيْرِ مِثَالِ  
 سَابِقٍ وَأَنْصَابُهُ عَلَى نَفْسِهِ صِفَةُ الْمُنَادِي وَمُنَادِي بَرَاءَتِهِ أَنْتَ وَلَيْسَ بِنَامِي  
 أَوْ مُتَوَلِّي أَمْرِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ أَوِ الَّذِي يَتَوَلَّى بِالْإِثْمِ فِيهَا تَوَلَّى  
 أَقْبَضَ تَخْلُصًا وَتَحْقِيقًا بِالصَّالِحِينَ مَرَّ بِأَيِّ أَوْثَانٍ الصَّالِحِينَ فِي الرِّبَةِ  
 وَالْكَرَامَةِ وَلَمَّا تَوَلَّى يَوْمَ تَشَاجُّرِ النَّصْرَةِ فِي مَدِينَةِ حَتَّى كَادُوا أَنْ  
 يَفْتَقُوا فَرَفَعُوا فِي أَعْلَى السَّيْلِ فَتَعَمَّرَ بِرُكْبَتِهِمْ نَحْنُ مَرَّ بِأَيِّ أَوْثَانٍ مَعَ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
 مُقِيمٍ الصَّلَاةِ مَعْدَلًا مَوْاطِئًا لِعِلَاقَةِ ذُرِّيَّتِي عَطْفًا أَيْدِيًا مِنْ جَعَلَنِي  
 وَتَعَفُّي لَدُنْكَ عَلِيمٌ مِنْ ذُرِّيَّتِي لِحَقِّهِمْ كَرِيمًا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِي وَاجْتَبِ عَنِّي  
 أَوْ تَقَبَّلْ عِبَادَتِي رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدِي اسْتَغْفِرْ لِي بِرَأْسِهِمْ لَا يَمُنُّ مَنَّهُ  
 لَا تَهْمَاكَ نَاحِيَتَيْنِ طَعَفَا فِي هَدَايَتِهِمَا أَوْامُهُ اسْمُكَ وَارَادَ الْأَمْرَ بِاسْمِهِ  
 وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ أَيْ نَبَتْ سَفَارَتُهُ الْفَيْتَامُ عَلَى الرَّجُلِ  
 كَقَوْلِهِمْ قَامَتِ الْحَرْبُ عَلَى سَافَرٍ أَوْ رَجُلًا كَمَا رَوَيْنَاهُ فِي صَغِيرٍ قَالَ سَلَمَةُ  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَمْ يَرْضَ أَنْ يَقْرَأَ فِيهَا وَالَّذِي وَسَّخَطَ فِي سَخَطِ الْوَالِدِ وَقَالَ الْإِسْلَامُ  
 الْجَنَّةُ شَانٌ وَلَا عَاقِبَ وَلَا مَمَرٌ فِي وَادٍ أَنْ تَدْرِي أَنَّ جَهَنَّمَ أَبْرَحَتُ الْمُبَاقِيمَةِ

وَلَا تَكْفُرْ بِرَحْمَتِكَ الْفَاسِيَةِ وَلَمَّا كَانَا قَرِيبَيْنِ لَدُنْكَ مِنَ الرَّحْمَةِ أَنْ يَهْدِيَهُمَا رَحْمَتُكَ  
 تَلْجِئُهُمَا عَلَى وَتَرْتِيهَا وَارْتَادِيهَا فِي صِغَرِي وَفَاءً بِوَعْدِكَ لِلرَّاحِمِينَ رَبَّنَا أَرْحَمَ  
 مَدْخُلِ صِدْقٍ فِي الْقَبْرِ أَوْ خَالِ الْمَدِينَةِ وَأَخْرَجِي صِدْقٍ إِخْرَاجًا مَلَقِي  
 بِالْكَرَامَةِ وَقِيلَ الْمَلَأَ أَدْخَالَ الْمَدِينَةَ وَالْإِخْرَاجُ مَكَّةُ وَقِيلَ أَدْخَالَ مَكَّةَ طَاهِرًا  
 وَأَخْرَجَهَا مِنْهَا آمِنًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَقِيلَ أَدْخَالَ الْغَارَ وَأَخْرَجَهَا سَلَامًا وَقِيلَ  
 أَدْخَالَ الْغَارَ فَجَعَلَهُ فِيهِ أَعْيَاءَ الْكِرَامَةِ وَأَخْرَجَهُمْ مَوْذِيًا حَقًّا وَغَيْرَ ذَلِكَ وَجَعَلَ لِي  
 مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا فَاصْبِرْ رَحِمْتَ تَخَفُّي عَنِّي خَالِفِي أَوْ سَلَامًا بِضَرِّكَ لَمْ عَلَى الْكَفْرِ  
 رَبَّنَا إِنَّا أَمَّا لَدُنْكَ رَحْمَةً تَوْحِيدًا الْمَغْفِرَةَ وَالرِّزْقَ وَالْأَمْنَ مِنَ الْعَذَابِ  
 وَهِيَ أَيْ وَاصِلٌ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا الَّذِي نَحْنُ فِيهِ هَوْلًا يَمَّا وَفَرَّكَ الْكَفْرَ رَشَدًا  
 تَلْجِئُهُمَا جَعَلْنَا رَأْسَهُ رَبَّنَا اسْرُجْ لِي صِدْقِي وَسَعِّدْ لِي الْحَقَّ وَالْمُنَاقَا  
 وَرَوِّدْ لِي خَلْقَ فِرْعَوْنَ وَجَنْدَهُ وَمَيِّزْ سَقِيلَ لِي حَامِي لَا يُلْغِي الْمَسْأَلَةَ وَقُلْ  
 رَبَّنَا زِدْ لِي عِلْمًا إِلَى عِلْمِي وَفِي هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى التَّوَاضُّعِ وَالْإِنْفِصَالِ وَالتَّوَاضُّعِ بِجَمِيعِ  
 الْعُلُومِ مُسْتَقِيمٌ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى مَسْتَقِيمٌ الضَّرُّ أَيْ الضَّرُّ وَالشَّدَّةُ وَأَيْتُ أَنْهُمْ  
 الرَّاحِمِينَ وَتَشْكُو لِي لَمْ تَخْرُجْ الضَّرُّ وَكَذَلِكَ صِفَةُ الضَّرِّ فَهِيَ تَكُنَّا أَنَا وَجَدْنَا بِهَا حَاجَةً  
 نَعْمُ الْعَبْدُ لَدُنْكَ إِلَهَ الْأَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنْ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ أَيْ تَسْرِعُ عَنْ  
 أَنْ يَخْرُجَ مِنْهُ مِنَ الظَّالِمِينَ أَيْ لِنَفْسِهِ بِإِمَارَتِهِ إِلَى الْمُهَاجَرَةِ وَمِنْ أَلْفِ صَدِّقٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 مَا مِنْ مَكْرُوبٍ يَتَوَقَّعُ بِهَذَا الدُّعَاءِ إِلَّا اجْتَبَاهُ رَبُّهُ لَا تَذَرُهُ فَرْدًا وَجَدَّ بِلَا وَلَدٍ  
 يَرْجُو وَأَنْتَ جَبَرُ الْوَدَّيْنِ فَإِنْ لَمْ تَرْزُقْنِي فَلَا يَأْتِي بِكَ رَبُّكَ أَحْكَمُ بِالْحَقِّ أَيْ عَلَى الْفَضْلِ  
 وَرَبُّكَ أَحْكَمُ بِالْأَحْكَامِ وَمَعْنَى أَحْكَمُ أَقْصَى بَيْنِي وَبَيْنَ هَلَاكَةِ الْوَالِدِ الْمَقْصُودُ لِحَالِ  
 الْفَقْرِ وَالشَّدَّةِ بِعَلِيمِهِمْ وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ كَبِيرُ الرَّحْمَةِ عَلَى خَلْقِ الْمُسْتَغْنَى الْمَطْلُوبِ مِنَ الْعَوْنِ  
 عَلَى مَا تَصِفُونَ فِي الْحَالِ بِالشُّكْرِ فَتَكُونُ لَهُمْ رَبُّهُ أَوْ لَيْسَ فِي الشُّكْرِ أَوْ فِي الْأَرْضِ



من لا يبارك ويستعين بها في الآخرة وأنت خير المنزلة في ثناء مطابق  
بان يشفع بمسألة فيه وتوسل له الأجابة رب فلا تجعل في القوم الظالمين  
قربا لهم العذاب وهو ما لهم الفضل لأن شؤم الظلم قد جنى عما وراءهم  
رب ارحمني أعوذ بك الآية فيها حرف التأكيد ثم أتت الشياطين وسأولهم  
وأصل هذا الخبر وأعوذ بك رب يحضرون ويجوز أحول في شيء من الأحوال  
ربنا أمنا فأغفر لنا وأرحمنا وأنت خير الراحمين المراد بهم المؤمنون وقيل أهل  
الضلالة أو أهل النصف ربنا أرحمنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما  
لا زما ومنه الغريم للآدم وهو يذاب بانهم مع مثل الفتر من الحق واجتماعهم  
في عباد الحق وجلودهم العذاب يهلون إلى الله صرف عنهم عذابهم بأعمالهم  
ووقوفهم على أعمالهم أجابهم بها سأت مستقرا ومقاما أي سأت  
مستقرا وبشأ قامة ربنا صلبنا من زواجنا وزيارتنا قرعة أعين بنوهم  
للطاعة وحيارة الفضائل فان الحق من إذا شادكم أهل في طاعة الله سترهم  
قلوبهم ورفق بهم عيسى لما يرى من مساعدتهم في الدين ولقونهم في الجنة واجعلنا  
للمتقين إماما يفتنون بنا في الدين وتوجيهه لدلائله على الجسد أو لونه مصدق  
في أصله والمراد جعل كل واحدنا أولادهم كنفوسهم لا تخاد طاعتهم وانفاق كلمتهم  
رب هب لي حكما كما لا في العلم والعمل استعديب خلافة الحق ودينته الخلق به الحجة  
بالصالحين وفتح لي كما لا في العلم لا نظم في عباد الكمالين صلاح الدين لا  
يشوب صلاحهم كبر ذنب ولا صغر واجعل لسان صدق في الآخرين كما  
وحسن حيث في الدنيا يفي أنه لا يعم الدين ولذلك ما من أمم إلا وهم يحجون  
لم مشون علماء وادفان ذنوبي بجلد أصل ذنوبي وبقا لي ما كنت ادعهم إليه  
واجعلني من ورثة جنتك النعيمية في الآخرة ولا تحبسني يوم يبعثون بعمارة

عما فرطت وبنقص نفسي عن ربي الدار والمخرجي الهوان أو بغيره الجاه  
والضمير يبعثون للعباد أو للضالين يقيم لا ينفع سلا ولا ينون أي لا ينفع  
أحد إلا من إلى الله بقلب سليم أي مخلصا سبيلا من كفر وميل المعاصي والآثام  
الآفات بخير وأهل ما يملكون أي شؤمهم وعذابهم رب ارحمني إن الله  
يعتقك عما جعلت أرفع شكر نعمتك عند أي الله وأرسله لا ينفعني بحسن  
لدا نفعك عن الله أنت علي وعلى والدي أدعج في ذكر والدي كبير النعمة  
أو نعمة لها فان النعمة عليهم نعمة علي النعمة عليهم يرجع نفعها إليهم أي بالنسبة  
وان أعمل صالحا من ضياء نعمة أو من نعمة الشكر وأدعجني برحمتك  
في عبادك الصالحين أي في عبادهم قال أي مع ربني إني ظلمت نفسي بقول  
القطي فاعف عني وبنو ربني لما أنزلت إلى من خير أي لذي شئ أنزلت  
إلي من خير في قليل أو كثير وحمل لا كروية على الطعام فقير محتاج سائل وقيل  
معناه إني لما أنزلت إلى من خير الذين صرت فقيرا في الدنيا لانه كان غنيا عند رب  
والنفس في الجنة والشكر على ذكر ربني الصبر على القوم المضيقين فليست  
البصر إلا لك عما خالفك ونهيك فبشأ الله أي تشرع وتقدر حين  
تسوء تذلوا في المساء وحين تصبحون تذلوا في الصباح وله الحمد في السموات  
والأرض وعشينا وحيي تطهرت أي تذلون في وقت الظهيرة وهي وسط النهار  
أخبار في نعمة الله والمراد طلب نعمة في هذه الأوقات التي يطهر فيها قدرته وحجته  
فيها نعمة يخرج الحي من الميت كالأنثى من النطفة والقطر من البسمة  
ويخرج الميت من الحي النطفة والبسمة ويحيي الأرض بالنبات والمطر  
بعد موتها بسببها وكذلك أي مثل ذلك الأضراس يخرجون من قبورهم  
رب هب لي من الصالحين بعض الصالحين بعني على الدعوة والطاعة



وَيُخَوِّضُ فِي الْقُرْبَةِ يَحْيَى الْوَلَدَانِ لَمَّا وَلَدَا عَلَيْهِ قُلُوبُهُمَا فَطَرَا لَمْ يَنْفَعَا  
 وَالْأَرْضُ مِنْ مَبْدَعِهَا وَمُجَرَّبَا عَالَمِ الْعَيْبِ الْمَهَادَةِ إِلَى الْخَيْخِ إِلَى اللَّهِ بِالْعَدَا  
 مَا تَجَرَّبَتْ فِي كُفْرِهِمْ وَجَزَتْ فِي عَنَادِهِمْ وَنَصَبَتْ فَاظِرًا بِدَلَّةِ الْمَنَادَةِ أَوْ مَنَادِي بَرَسِ  
 وَكَذَلِكَ عَالَمُ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَمَا كَانَ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ فَإِنَّ وَحْدَكَ  
 تَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ رَيْبِي وَأَصْلُهُ لَيْعُونِ مِنْ أَوْزَعْتُمْ بِكَذَا أَنْ تَشْكُرَ  
 لِعَمَلِكَ أَنْتَ أَنْتَ عَلَى وَعَلَى وَالِدِي بَعْنِي الَّذِينَ أَوْمَأَ بَعْنًا وَبَعْنًا وَفَكَ  
 يُوَيْدُ مَا رَوَى أَنَّهُ نَزَلَ فِي أَوَّلِ بَكْرِ خَلْقِ اللَّهِ لَدُنْهُ لَمْ يَكُنْ أَحَدًا لَمْ يَكُنْ هُوَ وَآلُوهُ مِنْ  
 الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَصْدَارِ وَهَؤُلَاءِ أَنْ أَعْلَى صَالِحًا تَرْفِيهِ لَكَ لَتُعْظِمَ وَلَا تَعْلَمُ أَرَادُوا  
 تَمَانِي لِحُسْنِ جَلِيلِ صَالِحِ اللَّهِ وَأَصْلُهُ فِي ذَرْبِي وَأَجْعَلِ الصَّلَاةَ سَارِيًا وَخَالِ  
 فِيهِمْ أَنْ تَبْتَ إِلَيْكَ عَمَّا لَمْ تَرْضَاهُ أَوْ لَيْسَ فَعَلْتَ عَنْكَ وَأَنْفِي مِنَ الْمَسْأَلَةِ الْخَفِيَّةِ  
 لَكَ رَبَّنَا أَخْفِ لَنَا وَأَخْفِ لَنَا الَّذِينَ سَبَقُوا بِالْإِيمَانِ أَوْ خَوَانَتِي الَّذِينَ  
 وَلَاجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا حَقًّا لَهُمْ وَبَعْضًا رَيْبًا إِنَّكَ رَؤُوفٌ  
 رَحِيمٌ خَفِيفٌ أَنْ تَجِبَ عَلَيْنَا وَتُبَالِغَ عَلَيْكَ فَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْبَأْنَا وَإِلَيْكَ  
 أَلْمَصِيرُ كَيْفَ لَإِصْلَاحًا تَقْدِمُ قَبْلَ الْإِسْتِثْنَاءِ أَوْ أَمْرًا مِنْ اللَّهِ لِلْمُؤْمِنِينَ بَانَ يَقُولُوا  
 تَبَيَّنَ مَا وَضَاهُمْ مِنْ قِطْعِ الْعَلَوِيِّ بَيْنَهُمْ بَيْنَ الْكُفَّارِ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا قِسْمَ  
 لِلَّذِينَ كَفَرُوا بَانَ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ عَلَيْنَا فَيَضْطَرُّوا بَعْدَ ذَلِكَ لِمَا نَحْمِلُ وَأَعِزَّنَا مَا فَرَّطْنَا  
 رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ كَانَ حَقِيقًا بَانَ حَقِيقًا بِمَا حَقِيرَ الْمُتَوَكِّلِ وَحَقِيقًا  
 الدَّاعِي رَبَّنَا انْحَمْ لَنَا نُورَنَا وَأَعِزَّنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ أَوْ يَقُولُونَ  
 ذَكَرْنَا إِطْعَمَ نُورًا الْمُنَاقِبِينَ وَقَبْلَ تَقَاوُتِ أَنْوَارِهِمْ جَلِيلًا لَمْ يَضْبِ لَوْ أَنَّ  
 تَفَضَّلَ رَبُّكَ أَعِزَّنَا وَلَوْ أَلَدَ وَهَلْ كَانَ مَكُونًا وَشَيْخًا بَنَتْ أَمْشُوكَ كَمَا نَا  
 مُؤْمِنِينَ وَلَكِنْ دَخَلَ بَيْتِي مَرْزُوقًا أَوْ سَجْدًا وَسَيَفِيْتُمْ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

الْمُهْجُورِ

إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مَا يَفْلُقُ عَنْهُ  
 أَوْ يَفْرُقُ كَالْفَرْقِ فَعَلْ بِعَيْنِ مَفْعُولٍ وَصَوْنٍ جَمِيعِ الْمَسْكُونَةِ فَإِنَّهُ تَقَالُفُ  
 ظَلَمَ الْقَدَمَ بِنُورِ الْإِبْجَادِ عَنْهَا سَيَمَّا مَا يَخْرُجُ مِنْ أَصْلِ الْأَرْضِ كَالْعَيْنِ وَالْأَطَارِ  
 وَالْبَنَاءِ وَالْأَوَّلِ وَتُخَضَّرُ عَنْهَا بِالْفَضِيحِ وَاللَّحْرِ فَتُسَرِّدُ وَتُخَضَّرُ مِنْ تَغْيِيرِ الْكَلِ  
 وَتَبْدُلُ وَتُحْشَمُ الْبَيْلُ بِسُرُورِ الْفَهَارِ وَتَحَاكِي فَاتِحَتِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بَانَ قَدَرُ  
 أَنْ يَرْبِغَ الْعَالَمُ بِأَخَافٍ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ فَخَصَّ عَالَمَ الْخَلْقِ بِالْإِسْعَادَةِ عَنْ  
 لَأَحْضَارِ الْفَرْقِ فَإِنَّ عَالَمَ الْأَمْرِ خَيْرٌ مِنْ شَرِّهِمْ أَحْيَا لِي لَوْ زَمَ وَمَتَعَلْ كَلِمَةً  
 وَطَبَقَ كَأَحْقِ النَّارِ وَأَهْلَكَ الشَّمْسُ مِنْ شَرِّهَا سَبَقَ لَيْلٌ عَظِيمٌ مِنْ قَبْلِ الْفَرْقِ  
 الْبَيْلُ وَأَصْلُهُ الْأَمَلُ يَقْلُ غَسَفَتِ الْعَيْنُ ذَا أَمَلَاتِ دَمْعًا وَقَبْلَ الْبَيْلِ  
 وَعَسَى الْبَيْلُ أَنْ يَصْبَا فَالْوَدْعُ الْبَيْلُ لَا دَمْعًا إِذَا وَتَبَ وَظَلَّ لَمْ  
 فِي كُلِّ شَيْءٍ وَتُخَضَّرُ الْمَضَارِفُ بِكَثْرَةِ الْبَيْلِ وَتَقْبَلُ الْبَيْلُ الْقَرْنُ قَامَ بِكَيْسَفِ  
 فَيَفْسُقُ وَوَقْتُ دُخُولِهِ فِي الْكُسُوفِ وَمِنْ شَرِّ النِّفَاقَاتِ فِي الْعَقْدِ وَمِنْ  
 شَرِّ النِّفَاقَاتِ أَوَّلُهَا أَنْ تَسْأَلَ الْبَيْلُ يَقْعُدُ مَعْقِدًا فِي خِيُوطٍ وَيَفْتَنُ عَلَيْهِ  
 وَأَنْتَ أَنْتَ أَنْتَ بَعْدَ وَبَعْدَ الْبَيْلِ وَتَقْبَلُ الْبَيْلُ مِنْ شَرِّهَا سَبَقَ لَيْلٌ عَظِيمٌ  
 أَظْهَرَ حَسَدَهُ وَعَلَّ بِمَقْتَضَاهُ فَإِنَّهُ يَقْعُدُ ضَرْبَةً مِنْ قَبْلِ الْبَيْلِ الْبَيْلُ الْبَيْلُ  
 لَا غِنَاءَ بِسُرُورِهِ لَيْسَ اللَّهُ الرَّحِيمُ الرَّحِيمُ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَا كَانَتْ إِدْعَاؤُهُ  
 فِي السُّورَةِ الْمَقْدَرَةِ مِنَ الْمَضَارِفِ الْبَيْلُ وَمِنْ تَعَمُّدِ الْفَتَنِ وَالْإِسْعَادَةِ  
 الْأَضْرَارِ إِلَى تَقْوِصِ الْمَقْدَرِ الْبَيْلُ وَهُوَ خَصِيصَةٌ عَمَّ الْأَضْرَارُ وَخَصِيصَةٌ بِالْبَيْلِ  
 حَضْرًا وَكَانَ قَبْلَ الْعَوْدِ مِنْ شَرِّ الْكُفْرِ إِلَى النَّاسِ مِنْهُمْ الَّذِي مَكَرُوا وَمِنْ خَفَى عَمَّا دَنَمَ  
 مَلَكَ النَّاسِ الْبَيْلُ عَطَفَ بَيْلًا فَإِنَّ الرَّبَّ قَدَلَا يَكُونُ وَالْمَلَكَ لَمْ يَكُنْ كَمَا  
 وَفِي هَذَا النِّظْمِ لَدَلَّةٌ عَلَى أَنَّهُ حَقِيقٌ بِالْعَادَةِ قَادِرٌ عَلَيْهِمْ غَنُوجٌ عَنْهَا مِنْ نَفْسِ الْبَيْلِ

الْبَيْلِ



يسمى بفعوله بما لفظ الخناس الذي عادت ان يخفى بنا خرا اذا ذكر الانسان ربه  
الذي يكون في صدور الكسبي اذا غفلوا عن ذكر ربهم من الجنة والناس  
بما لفظوا به الذي و متعلق بيوكوراي بيوكوراي صدورهم من جهة الجنة  
والنار وقيل بما لفظ الخناس ان المراد ما يغيب القليلين وجهه تعسف الا ان يراد به  
الكل كقوله تعالى يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ فان شيئا حق ان يدعى بما لفظ الخناس في الجنة  
صلواتهم من قرأه المعوذتين فكأنما قرأه الكتب التي انزلها الله سبحانه  
آيها نزلها عما لا يليق بك فهو نصيبنا فأيضا على المصدر الذي ياء الله والهم  
عوض عن النعمة ويحتمل فيها سلام اي في الجنة واخر دعوانهم ان الحمد لله  
رب العالمين ان تحفظ من الشبهة بما لفظ الخناس في الجنة بعد جبره قال الله تعالى  
وبله لا يغيره الكتاب الجمعي المستحسن فادعوه بها اي ذكره بها  
وقال صلى الله عليه وسلم ان يديه تستغفر وتسبح كربا من احبها دخل الجنة وقد  
اختلف على المراد بما لفظ الخناس في العدد المذكور وانما ذكر ذلك لجهلهم بال  
الشا وقد نقل النووي الاتفاق على كذا في شرح البخاري وقال ابن الجوزي رحمه الله  
لا خلاف ان هذا الحديث ليس حصرا لكثير المقصود من التسعة والتسعين  
احصا دخل الجنة وقال فاجر ودخل الجنة باصحابها ولهذا ورد في الحديث  
اولا ثابت ب في علم الغيب كش اشقى ورد في الكتاب والشبهة التي خطبت عن  
التسعة والثنتين كالكتاب والكتاب والمبين والضاد والخط والقديم والغريب  
والوتر والفار والعالم الغير فكر ما ورد وتقر ما ذكر في دفع المنقبض  
على العدد ربما لا يكون لنفي الزيادة بل الفرض آخر زيادة الفضل فان قيل ان  
كل اسم عظم خارج عن هذه الجملة فكيف يختص بمسواه بهذه الشرف وان كان  
داخل فكيف يخرج انه ما يخفى عن بني اوى وان كل اسم عظيم معرفة

الكتاب الذي لا يغيره  
والفعل

حتى قيل ان اصفح ترجيها انما جاء بغير بلفظ الكم الاعظم قلنا يحمل ان يكون  
وان يكون داخل بمعناها لا يغير بمعنى الابن اوى وسوط بشرط توقف على  
حفظ وصو الجانب وثانيتها ان الكتاب مختص في التسعة والثنتين في الرواية  
على تفضيلها غير مذكورة في الصحاح ولا خالية عن الخطاب التفصيل وقد ذكر في  
المختصر ان في المراد ها ضعفا واشياء منها بعض حل هذا الحديث على المراد  
ابن الجزري رحم لم يقض هذا القول او انه لم يبلغ ولا يخفى عدم حق المعنى الثاني  
لصحة ما قدم من الكتاب التي هي غير مذكورة في هذا الحديث التي ان يقال الكل  
موجود في هذا المصدر بحسب المعنى او على اشمال المعنى وما ابعد طعن في الحديث  
الحديث الذي كان ان يكون متواترا مع قول بعض العلماء ان الحديث المتفق على  
قطعة الدلالة وقد من احصا اي قراها او عدها او اس بها وحفظها او علم بها  
او عمل بها او خلق بها دخل الجنة او دخل اوليا او دخل على غرف الجنة  
ووصل على مرتب بها قال ابن الجزري رحم له اختلاف في المراد باصحابها فقال  
البخاري وغير معناه في حفظها وهو الصحاح لانه كان مفسرا في الرواية الاجري  
من الصحاح في حفظها وقيل من عمل بها وقيل في الدعاء بها وقيل المراد حفظ  
القرآن لانه مشتل عليها والصحاح ما قدم فقد وردت مذكورة في الحديث  
الذي رواه الترمذي والحاكم وابن جندب في صحاحها هو الله الذي لا اله الا هو  
الذي المعد وهذه الجملة من الكتاب الله تعالى هو الله لا غير من هو والله كان عليه  
وقيل اخر منها يا الله بار رحمن وامنه التي التي المستحسن لصفا كمال الرحمن  
الرحيم صفتها بالقوة مشتقان من الرحمة بمعنى الانعام والاول البلغ لانه زيادة  
التي قد كانت زيادة المعنى الملك القادر وسر الملك والملكوت وفي اختيار  
على الملك عاز بانه بلغ الله وس قول بما لغة من القرآن وهو نراه نما يجب نقصانا

تسناه







على الشكر وهو المنع على طاعة عبادة العلي الذي لا يفتقر شيء في الدنيا  
والحكم الكبير الذي لا يتصور الكبر في الكبرياء والعظمة الحفظ أي يحفظ الموجودات  
عن الزوال والاختلال ما شاء والكسب جميعها محفلة في علم سبحانه العتبات بالقان  
وأخره تعالى مشناه من فوق كذا الحفظ المروي أي المقتدر وقيل هو الذي يعطي  
الخلق وروى العتبات بالعين المعجمة وبالمثلية أخرى أي الذي يغيب عبادة  
إذا استغاثوا به كذا في شرح المصباح الجزري الحسبي الكافي في فعله مع  
كما لم يعمى مؤلم وقيل الحاسب فيقول معنى فاعل كذا في شرحه أيضا والمراد المحاسب  
بأفعال العباد والمجازي بما في يوم المعاد الجليل أي المنع بوصف الجلال الجليل  
أي المنع بوصف الجلال للكرم أي المنع بوصف الجلال أودوا لكم والجود والكرم  
والعطاء الذي لا ينفذ الرقيب أي الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء وروى القريب  
بدل الرقيب ما في الأوداد الجبري أي الذي يقابل الدعاء والسؤال بالقبول  
والسؤال التوسل أي الذي وسعت رعت كل شيء ووه غناه وخبره وفجر  
الحكم أي الكام أودوا لكم البالية أو الذي يضع الأشياء في مواضعها الذي  
يتقن ويحكم الأشياء أودوا أي المحب في قلوب أوليائه أو الحب لصفيته  
وخلصه أوليائه والجمع أو في نفسه تقابحهم ويحبونه المحب أي صاحب  
المحبة والشرق البتاع أي الذي يعين الأتباع هداة للأتباع وحجبا  
على الأعداء أو الذي يبعث الخلق ويحبهم المقام بجمع القيمة الشهيد  
أي الشاهد الذي لا يغيب عنه شيء وهو مشهود في نظر العارفين حتى قال بعضهم  
ما رأيت شيئا إلا ورأيت الله قبل أو بعد أو قبل الحق أي المصور الثابت  
الوهم حقيقة بقدره بالجلد بالنسبة إليه لهذا الحسن عليه السلام  
ليس الأكل شيء ما خلا الله باطلا أو كبر أي الكفيل بأزاد العباد والمف

اليامورهم في المبدأ والمعاد القوي أي القادر على كل شيء الغالب على أمره  
التي أي الشديدا الذي لا يحتمل في أفعاله قوة ولا يقبل كلفة في النهاية صوت  
حيث أنه بالغ القوة تأتفا قوي حيث أنه شديد القوة متين وفي شرح  
المصباح الجزري هكذا هو لولائه الضيق بالثبات المشناه فوق وروى بدله  
المبين بالوضوح قلت لكن الأول يفتح الميم والثاني يفتح اللام أي الناصر  
بمعنى النصرة أو مودته المحب أي المحب في كل أفعاله والمحب ذاته وصفاته  
وأفعاله وفي الحقيقة هو الحامد وهو المحمدي أي الذي أحسن كل شيء عدا  
وأحاط بكل شيء علما المبدي بالهمزة وقد سبكه الباء وقفا أي الذي  
الأشياء وقد خلق وحقق وأخبرها ابتداء من حيث يقال المبدأ أي  
الذي بعد الخلق بعد الحيوة لا التماز الذي بدأ بعد المات لا الحيوة في الحقيقة  
أي خالق الحيوة الميت أي خالق الموت الحي أي الدائم الذي لا يذوق الموت في الحقيقة  
فيقول للمبالغة أي القاتم بنفسه لغيره الواحد أي الغني الذي يجد كل شيء  
ولا يفتقر أبدا وهو الخدة بمعنى الغنى المأجدا أي المعظم المكرم ووسع الكرم  
الواحد أي الفرد الذي لم يزل وحده ولم يكن معه أحد وهو نظر أرباب اليهود الآن على ما  
كما علمه اليهود وفي جامع الأصول لفظ الأيد بعد الواحد لم يوجد جامع للمركب  
الكبير للشيء وعلى تقدير وجودها فالأيد باعتماد الذات والواحد مقام الضم  
الضد هو السيد الذي انتهى إليه السؤدد وقيل هو الدائم البقاء وقيل الذي يصمد  
أبته الخواص أي مقصدها أي الغنى الذي لا يحتاج إلى شيء ويحتاج إليه كل الخلق القادر  
أي على كل شيء تعلق به إرادته ومشيئته المقدر أي المظهر للقدرة المقدم أي الذي  
يقدم الأشياء ويضعها في مواضعها لا يفتقر بها الموصوف أي الذي يؤخر الأشياء  
لا موافقتها المسببة لها فلا مؤخر لها أقدم ولا مقدم لها آخر الأول أي أنه قبل كل شيء

شرح السنة



وليقبله شيء الذي اي بعد كل شيء وليس بعد شيء وقيل الآخر هو الذي بعد ضياء  
 خلقه والاول وان يقال انه اول قديم بلا ابتداء واخر كبر بلا انتهاء وجعلها  
 انه لم يزل موجودا لا يزال مشهودا فاجعله فيما بين ما مبعودا الظاهر اي  
 باعتبار النارية ومضوعاته الدالية على حال صفاته وجمال ذاته الباطن اي  
 باعتبار كنهه ذاته والادخاط كنهه صفاته وقيل معناها العالم بما ظهر وطهر  
 وقيل الظاهر يعني الغالب الامر والباطن بمعنى الخفي عن خلقه الوالي اي ما  
 الاشياء المنصرف فيها جميع الاجزاء المتعالي اي الذي جل وعلا على وصفه  
 لا يليق بذاته ويكون ان يكون بمعنى المنيع وطولوي بمنع الوضوئية وتجل  
 له صوره لونه ويجوز حذف ياتيه على ما قرئ في المتواتر وقفا وولا البين يفتح  
 الياء المهددة مستحق من النبي بالكر وهو بالفتح الباء بمعنى المحسن المنعم والخب  
 الخفي في قوله النبي والبار بمعنى الثواب اي الذي يقبل ثواب عباده ويؤجر  
 على اتوبته وروايتا جميع عليهما بالرحمة وما بها المنيع اي الباطن في القوة  
 على اعتدائه المنصرف عنهم لاجائده واولياته النفوس تعول في الصفوة اي كبر  
 المجاوزة في الذنوب والمساجم على القيود الوقوف فقول من الراكفة وهي  
 ابلغ انواع الرحمة وقرئ تحذف الواو تخفيفا من الملك اي حيا الملك  
 المجدد غير الشريك ينصرف فيه بالمشاء قال تعالى اللهم مالك الملك الذي  
 يشمل الملك الضوري والعنوي المبرع بالنبوة والولاية والعلم والقناعة  
 والزهو والقرية والصفحة والعافية وخو ذلك في الجلال والاحكام اي  
 النفوس الجلالية والصفحة الجاليتة والجويهم واحد خلافا لما يتوهم من  
 كلام الخفيف ذي الجلال قريب من الجليل اذ الجلال الغضبة والاكلام التكرم  
 والنفعية قول لا اجهل في ذلك اصله لان الخفيف مما جعل مفردات الاسم

باعتبار

باعتبار الحاصل انتهى المنسبط اي العاقل يقال قسط يقسط فهو قاسط  
 اذا جاز ومنه قسطه واما القليطون فكانوا لجهنم خطبا واقسط يقسط  
 فهو قسط اذا عدل فالمنسبط المنسب قسطه بقاؤه الله بجانب المنسطين قسطه  
 ان الله بجانب المنسطين الجاهل اي الذي يجمع الخلق ليوم الجمع ذكر الثنائين  
 وبنا ذلك جامع اكليل ليوم لا ريب فيه قبل حو الوافدين المتأله والمتضاد  
 في الوجود الجنة اي الذي لا يحتاج الى احد في شيء مع اجتماع كل المراتب في هذه  
 هوليته المطلق قال تعالى وان الله الغني وانتم الفقراء المتعالي اي الذي يغني  
 عن كل شيء عليا اي اعلى الغنى وافضلها عن الغنى كثر المعرفة للرب المانع  
 اي الذي يمنع غير المرئ بما يريد ويعطي المرئ وقد ورد لا مانع مما اعطيت ولا يحيط  
 لما منعت وقالا كلا عند هؤلاء وهؤلاء من رزق وما اعطاهم من مخلوقا المنفعة  
 وما احسن قول ابن عطاء ربا اعطاك فنعك وربنا منعك فاعطاك الضاد النافع  
 اي الذي يخلق الضر والنفع وبه واليمن وهذا المعنى يؤول العبد من حال الفقر  
 الى مقام الجمع وقال تعالى لا يملكونه لا نفسهم ولا مفعلا النور اي الظاهر المظهر  
 لغيره وهو الذي يكل ظهوره الله نور السموات والارض قبل سوره او مظهر  
 قدرة فيها وقيل النور هو الذي يبصر سوره ذو العاية ورب سوره ذو القوية  
 فيصل تمام الهداية كذا في النهاية الهادي اي الذي يهدي بعض عباده على احسن  
 ويؤيده شانهم الحال ارشاده قال الله من يهدي الله فهو المهتد ومن يضلل فلن  
 تجد له وليا مرشدا البديع اي المبدع المخرج لخلق اليباء على مثال  
 وقيل بديع في ذاته لا مثله في صفاته وقيل بديع في سمواته وارضه قال تعالى  
 انشأنا الارض والارض الباقية اي الموجود بقدر خلقه ابدا الدار اي الذي يربط  
 الارض ومن عليها البرية اي الذي لا يملك الارض وما عليها من الدنيا والعقب

Copyrighted material



لا يتصور أي الذي لا يعامل المعصاة بالعقوبة والفرق بين الحكيم وبين الملوك  
 لا يأتى من العقوبة من صفة الضوئية بامتياز صفة الحكيم من شعاع رايه العبد  
 ان يتخلق بالخلق الله تعالى ورتخلصوا بالخلق الله في اراد مستقضاء من السما  
 الحسنه فليجوز المقصد الذي انتهى رواء التزمى وليم الله تعالى العظم بالفرق على انه  
 صفة الهم فمبطل الهم هنا بعض العظم ليعمل التفضل على باب من جميع امانه عظيم  
 وليس هو اعظم بعضه على اسم اعظم ففهم في العلم في من فالحق من عظم  
 في الرحيم والله اعظم من الرب فانه لا شريك في تسميته بل لا بالاضافه ولا  
 واما الرب فينصا الى المخلوق كما يقال رب الارزاد احضه الطبع الاظهر انه  
 صفة كاشفة اذ اسماؤه سبحانه كلها توصف بالمباينة حتى قيل في فهمه تعالى  
 وما ركب بظلم للعبادة اتما الى بصيغته المتباينة على انه يتصور في الظلم  
 في الظلم كما على وجه الابلغ ويمكن ان يقال المراد بالاعظم هنا الاول والاولى  
 في باب الدعاء واجابته كما يدل عليه صفة بقوله اذ ادعى بصيغته المحصول  
 به اي بذلك لا كما اجاب اي غالبا واذا اختلف شرط اجابة الدعاء واذا ازل  
 به اعطى والظاهر المتبادر انه تأكيد لما قبله والتحقيق ان الدعاء اعم من السؤال  
 او محتفله بكن هذا السؤال فاجابة هو قبول وقيل الفرق بينه ما هو ان  
 الاول البليغ فان اجابة الدعاء تدل على شرف الداعي وجا حتم عند المحققين فضاء  
 حاجته ايضا فلو ان السؤال فانه قد يكون مندوما كما يكون في اثم او قطع من  
 واغرب الخلف حيث قل هنا ولقد ذكر في السائل في كثير من الاحاديث ومدة  
 انقصف عن ان في الحديث دالة على فضل الدعاء على السؤال انتهى وعراشه  
 فان دتم السؤال والمدة انقصف عنها فاما هو السؤال في المخلوقين والامانة تعالى  
 يستجيب السؤال سبحانه ولو لم يكن المحققين ومع التعليل ثم كتم تقديم الدعاء بخلاف

عن سائر ما لا يليق بشانك  
 ونحوها عن بعض الشافعية

اجاب ثم يسال من عاده يستجاب لا اله الا انت اعتراف بالذوئية والذوئية  
 الكونية والصفائية لثبات سبحانه ايا نزل على عما لا يليق بك اني كنت  
 من الظالمين اى من الموضعين الاية في غير موضعها واما انت فحليم عليم  
 رحيم وفيه إشارة الى الاعتراف بدنس فانه ادخل في مقام التضرع حال دعائه  
 ولفظ سبعين مائة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هل اذكم على الله العظيم  
 انتم اذ ادعى به الجاب اذا سئل به اعطى الدعوة انه دعا جانيه على السجدة  
 في الظلم ان لا اله الا انت سبحانه اني كنت من الظالمين فقال هل جانيه اليوس  
 خاضع ام المؤمنين عاتمة فقال صلى الله عليه وسلم الله اعظم قول الله عز وجل فحيناه  
 من الهم وكذلك نحي المؤمنين قال الحاكم وصححه الاسناد وفي لفظ الترمذي و  
 انسابى دعوة ذي النون اذ دعا في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني  
 كنت من الظالمين فانه لم يدع بهار جاستم قط الا سبحانه اذ وقيل ان الام  
 الا اعطى المحصول في اسم اعظم بل كل اسم ذكر باخلاص ياتى مع الاعتراف بما سوى الله  
 هو الام الا اعظم لكن شرف الهم بشرف المستمع لا بوساطة الخوف المحض  
 وقيل في كل منها انه الام الا اعظم فصح قوله ان افعل التفضل بل هو مطلق  
 الزيادة وفي بعض الروايات وردت بطرق متعددة جمع بعض العلماء في سائر  
 الموقفتين بانه تعظيم اذ اردت وقوف والذى يظهر ظهورا تاما ان الام  
 من بين الاله كما هو بلبلة الفرق بين الله وبين المخلوقين من بين الساعا ولا بعد  
 ان تختلف باختلاف الدعاء واحوال الداعي والوقوف اللهم اني استسلك  
 اى مستويا ومطلوب وحرف المفعل المتعظيم انفعي واظليك ولا عظم باني  
 اى مستعينا او سائلا او بوقلة اى استهدى استيقن انك تالله اى الواسطة في  
 المفصل الكريم والوجود لا اله الا انت الاحاديث الدالة والصفاء الصمد اى الغنى



ولا بعد، وادب التوفيق المجد فالمراد  
بغيره على ما لا بد من سعادته كما أشار إليه  
كما اثبت على نفسك. وبمن الآخر

فَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ فَهُوَ كَالْغَائِبِ  
 وَفِيهِ دَوَائِدُ الرِّزْقِ وَهُوَ مَوَاجِدُ  
 فَتَأْكُلُ مِنْهُ الْفَقِيرُ وَتَقْبَلُ مِنْهُ الْغَنِيُّ  
 وَفِيهِ الرِّفْقُ وَفِيهِ الْمَوْجِدُ وَفِيهِ الْإِنْفَاقُ  
 وَالْأَكْرَامُ وَالْأَكْرَامُ فِيهِ الْبَيْتُ وَفِيهِ الْبَيْتُ  
 وَالْأَكْرَامُ وَالْأَكْرَامُ فِيهِ الْبَيْتُ وَفِيهِ الْبَيْتُ

وَعَمَّا أَتَى مَا مَرَّ بِهِ وَهُوَ قَوْلُ بَارِئٍ الَّذِي رَاجِعُ مَقَالَهُ  
الْمَلَكِ سَلَّمَ فَقَدْ نَظَرَ إِلَى الْأَكْبَرِ كَذَا قَالَ الْمُضْ  
بِلَا عُضْوَانٍ لَمْ يَكُنْ بِأَسْفَلِ الْأَعْيُنِ الْبَاطِنَةِ فَقَضَى  
أَنَّهُ صَلَّى إِلَيْهِ وَأَعْلَى الْأَعْيُنِ الْبَاطِنَةِ فَقَضَى  
وَقَالَ لَيْسَ بِشَيْءٍ فِي الْعَالَمِينَ فِي الْأَعْيُنِ الْبَاطِنَةِ فَقَضَى  
فَقَضَى بِقَضَى الْعَالَمِينَ فَقَضَى بِقَضَى الْعَالَمِينَ فَقَضَى  
إِلَى عَيْنِهِ فَقَضَى وَأَمَّا عَلَى الْبَاطِنَةِ فَقَضَى  
لَوْ جُودَ الْأَعْيُنِ فَقَضَى فَقَضَى بِقَضَى الْعَالَمِينَ فَقَضَى



[illegible]

وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذَا الْيَوْمِ وَشَرِّ مَا بَعْدَهُ الْمُرَادُ بِالْيَوْمِ هُوَ طُلُوعُ الْفَجْرِ  
غُرُوبُ الشَّمْسِ هَذَا أَنْ قَرَأَهُ نَهَارًا وَلَا يَقُولُ جَزَاءً فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَجَزَاءُهَا  
كَأَقَالَهُ الْمُرَادُ بِالْحَصِينِ وَالْمُرَادُ بِاللَّيْلَةِ فِي ذِكْرِ الْمَاءِ مِنْ غُرُوبِ الْفَجْرِ وَفِي مَا  
يَسْتَفَادُ مِنْ أَنَّ الصَّحِيحَ فِي هَذَا الْمَقَامِ أَنْ يَرَادَ بِالصَّاحِحِ أَوَّلُ النَّهَارِ وَبِالْمَاءِ أَوَّلُ اللَّيْلِ  
كَأَيُّدِلُ لِنَظَرِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ عَلَيْهَا هَبْكَ ثُمَّ أَنْ لَا يَتَأَنَّ قَوْلَ بَعْضِ آيَاتِ اللَّغَةِ  
أَنَّ الْمَاءَ بِغَيْرِ آخِرٍ يَسْتَعْمَلُ فِي مَحَلٍّ لَا يَلِيقُ بِهِ وَلِذَا قَالَهُ فِي الْمَغْرِبِ الْمَاءَ مُابَعْدَ الزَّوَالِ إِلَى  
الْمَغْرِبِ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ أَيْ الْكُتَالِ أَيْ التَّسَاوُلِ فِي الطَّاعَةِ وَشَرِّ  
أَكْبَرِ بَعْضِ النَّبِيِّ وَجُودِ فَحْمِهَا وَبِهَافٍ فَعَمَّ تَعَالَيْتُمْ أَيْ الشَّيْءَ وَهَذَا الْفَتْحُ  
وَأَمَّا الْكَبَرُ فَتَكْبِيرُ الْكَافِ وَفَتْحُ الْبَاءِ وَيُرْوَى بِسُكُونِ الْكَافِ بِالسُّكُونِ بِغَيْرِ الْبَطْرِ  
بِمَعْنَى الْخَزَقِ وَالْمَصْرَمُ عَلَى مَا فِي النِّهَايَةِ وَالْبَطْرِ الطَّغْيَانُ عِنْدَ النِّقْمِ وَلَعَلَّ الْمُرَادَ بِشَرِّ  
الْكَبَرِ مَا يُورِثُهُ كِبَرُ السِّنِّ مِنْ ذَهَابِ الْعَقْلِ وَالْخَبْطِ فِي الرَّأْيِ وَالْقُصُورِ فِي الْقِيَامِ  
بِالطَّاعَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِثْلُ شَرِّهِ الْمَالَ وَالْأَفْرَدَ طَوْفِي لِمَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَحَسَنَ عَمَلُهُ رَبِّ  
أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَشَرِّهَا الشَّيْءُ الشَّامِلُ لِلْقَبْرِ  
وَالْكَبْرِ وَالْأَقْرَبُ لِلْقَبْرِ رَعَاهُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَرْزُوقٍ وَالنَّسَاءُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
عَنِ ابْنِ سَعْدٍ أَنَّهُمْ طَافُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَالِفُوا وَمَحَضَرُوا عَالِمَ الْعَيْبِ  
وَالشَّهَادَةِ أَيْ تَسْرُوعًا وَعَادَتِهِ رَبِّ كَرِهْتَنِي أَيْ مَضَيْتَنِي كُلَّ شَيْءٍ وَمَرْبِي وَمَلِيكِي  
بِالنَّصْبِ وَمَلِكِي كُلِّ شَيْءٍ أَوْ مَالِكِي فَعِيلٌ بِمَعْنَى الْفَاعِلِ كَالْقَدِيرِ بِمَعْنَى الْقَادِرِ أَيْ هَهُ  
أَيْ أَعْلَمُ وَأَدْعِي أَنْ تَخَفْتَنِي الشَّقِيَّةُ وَأَمَّا صِيغَةُ إِذَا أَلَدَ أَلَدْتَ فَهِيَ هَا  
أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي أَيْ مِنْ شَرِّهَا الْخَالِفِ لِلْهَدْيِ فَالْخَالِفُ وَمَنْ أَضَلَّ مِنْ  
أَتْبَعَ هَوَاكَ بِغَيْرِ هَدْيٍ مِنْ أَنَّهُ وَأَمَّا إِذَا وَافَقَ الْهَوَى أَهْدَى فَهُوَ كَالزُّبْرِ وَالْعِلَّ  
وَشَرِّ الشَّيْطَانِ أَيْ جِبَالِ الشَّيْطَانِ وَالرَّبِّ هُوَ أَيْ خُصْلَتُهُ كِبَرُ النَّبِيِّ

فانعود



سنة الزحف  
معه

وهو الأشهر الأظهر من المعنى  
وينص

بالحسين الرضائي في الرضائي  
التي هو عليها مكفوف في الرضائي  
بالحسين الرضائي في الرضائي  
التي هو عليها مكفوف في الرضائي

في الحديث الشريف ان هذا سكتا  
على ما روت واشترى ما لم ينفذ  
انما يتبع الدنيا والارض قصدا

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
أفضل الذمائم  
إذا أعطى

وَالْعَاقِبَةُ فَإِنَّكَ إِذَا  
مَكَوْلًا عَنْ أَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ الْعِزَّ  
حَصَلَ الْعَفْوَ حَصَلَ الرِّضَا

تَكَفُّرٌ  
مُخْفٍ

الخوف



اى رضى اسالك  
 على الله فكم ان  
 الايمان ما وافق  
 نعمه وصلى حلاوة الايمان  
 وفي اهل البيت  
 زوايا الاسلام  
 اكنافا بربوبيته  
 وكنفنا به  
 الفاء في كنهه  
 ولذا ان جعلنا  
 لله

وقد اختلفوا في ذلك  
 فقالوا ان الله لا يهدي  
 القوم الظالمين  
 وقالوا ان الله لا يهدي  
 القوم الظالمين  
 وقالوا ان الله لا يهدي  
 القوم الظالمين  
 وقالوا ان الله لا يهدي  
 القوم الظالمين

بما لا اله الا الله افضل من البصيرة والخالق وبما انفع ففقد البصيرة وان  
 الشخص من متاعا لما علمه كاملا لا اله الا انت ثلاث مرات فقد سبق كل ولا يخفى  
 ان هذه عاقبة يعطى العافية فهو باب المفاعلة عا وقد المبالغة لعدم  
 الله لم اعوذ بك من الكفر والفسق والفقر الفقه والقرآن بالكفر والفسق  
 ان يكون كذا وصحبت اذ يرضى باللفظ بغيره الا يعترض على رب السماء وما نعلم  
 لذاته او المراد من الكفر الكفران ومن الفقر الاحياض الى الخلق عا واما انكسار  
 اوقلة المال مع عدم الفسادة وقلة الضربة كثره الحضر للصحة اعوذ بك من  
 الفساد وما انواع عقابيه وما يجزى الى العباد من انواع المعاد لا اله الا انت اى فلا  
 يستعنى الالباء ثلاث مرات على طبع ما فتدبره رواه ابو داود والشافعية وابن السني  
 كلهم حيث اى بكثرة الشفيع سبغا الله علم للتبنيح عا المصدرية وحكمه  
 سبختك بجميع الآيات وبحمدك سبختك ذكره في المغرب والاعظم في المعنى  
 بقال سبختك ائزهم عا الا يدين به الصفا السليم واقوم حجة وثناي الجليل  
 من الشفيع النبوية ويمكن ان تكون الواو وايرة فالمعنى اسم مقرون بحزن لا قوة  
 اى للعبد على حكمة وسكون الذبانية اى باقائه ما يشاء الله عا واما ما يمكن اى  
 سواء شاء العبد او لم يشأ وعا هذا انفق السلف ولا حجة تكلف بعض الخلف  
 وهذا معنى قوله وما شأون الا ان يشاء الله وفي الحديث القدسي تبارك وتعالى لا يكون  
 الا ما اراد فمن رضى فلا أثر له ومن سخط فلا تسخط ويفع الله ما يشاء ويحكم  
 ما يريد اعلم اى انا ان الله على كل شئ قدير ان الله قد اطاع كل شئ معلما اعلم ان  
 قبل ما من عام الا وخص فضل هذا ايضا ما حض وبيان ان الله على كل شئ قدير حض  
 منه الحالا حيث لم تنطق به المنة فلا تخفون به القدر وان الله على كل شئ  
 عليم لا يحضر منه شئ لان علمه يتلوه بالوجود والعدم والكل والشيء والحيات



[illegible][illegible]



اولى بنقاد بالظن الاجازة ان يكون فيك وضاحك لن تقهر البفلك اي بابا العا  
 غير قابل للتوفيق الى سواء الطريق تقصيرا سرور بالحداد ومنعلق بعلمك في جميع الاجبا  
 فتعامله بمقتضى علمك بطالع فتشكر بصيغة الفاعل اء فتنه وتجارى ونعصه تنقفر  
 اي او فتعاقب فهو باب الاكتفاء ولم يعكس الى غلبة الذمة وكثرة المغفرة  
 ان مقام المدرج بفضله كقرب شهيدا اى انت اضر ب كل خاضرا اء الى افهم تناف  
 ونحن اقربا اليه من حبل الوريدا والشهيد بحسب العالم ومنهم فقهه اء اولئك  
 ربك انه على كل شئ شهيد ثم اعلم ان اذا اعتبر علم الله تعالى مطلقا فهو العلم اذا  
 اضيف الى الامور الباطنة فهو الخفاء واذا اضيف الى الامور الظاهرة فهو الشهود وادق  
 حفيظ اى اقرب كل حافظ حلت بضم الحاء في الحيلولة بمعنى المنع دون النفوس  
 اى عند حاج مراد ايتها او قوتها بمعنى غلبتها في مفضوحتها ما اخذ من فقهه وعلومها  
 ان الله جواد بين المرء وقبيله اى يمنع بحسب مراده وحاصله ان يملك على قلبه  
 يصرف كيف يشاء وفي تفسيره لا يرد اى فلا يستطيع ان يقرر او يكفر الا بارادته  
 وقال الحنفى هو حال بين الشين اذا منع احدهما عن الاخر و حال الشخص  
 اذا حركه فالمعنى على الاول انه تقا حاله بين الاحخاص تقوى على انما انه حرك  
 حول النفس كما طبعها انتهى لا يخفى ان اطلاق الخفاء على الله تعالى غير صحيح  
 فالصواب ان يراد المعنى الاول واخذت بالنوا يجوز قوله الاول بالادغام و  
 والبناء في التا السعدية والناصية تسع الكائن في مقدم الرسل على ما في الظاهر  
 واخذها كتابه في الخلافة التامة والتمسك في التنصير اكل ومنه فقهه كما من  
 دابة الا هو اخذ بنا صيتها والظاهر ان بعض الحديث اعني حيث يرك بالنفوس جميع  
 الاشياء ولعل ذكر الدابة في الآية غلط وكنت اذا تار اى اشرت الدخال  
 في النسخ المحفوظ او عند فتح الروح وتحت الجبال اى تحت الدمار كذلك

القلوب

القلوب لك مفضية اسم على الاضياء بمعنى الاشياء اى مشقة مشرحة  
 وفي نسخة مفضية من الاضياء والظاهر انه نضجف والنسبة على ان  
 بتخفيف اليه اى كالتفكير في تعلق العلم بالحلول ما احللت اى ما كنت باجلا له  
 والحرام ما حرمت اى ما قضيت بحرمتك وفيه التحليل العظمى وتبين والد بن  
 وهو يتدين به الاحكام الاصولية والفروع ما عرفت اى ما جعلت شروعا  
 والامرى وجميع الامور كما تيم في الكون ما قضيت اى ما قدرته وحكمته  
 والمخلوق خلقك ما خوذ من قهره تعالى كل شئ والعبد عندك والدم  
 لك تغرق اول العهد وانت الله الرفوف الرحيم استلك بنور وجهك اى  
 متقولا بنور ذائق الذي صفة للنور والوقم اشرفت له اى اضافت واستاوت  
 لاجله السمو اى جميع طبقاتها المستعلة بعضها فوق بعض بين كل سماء  
 وسماء مسافة خمسمائة عام وكذا غلط كل سماء والارض اى وكذا طبقات  
 الارض الستة وما بينها وانما افترت لدنفاق طبقاتها الشرايين او  
 فانما يجب السماء كالحفرة في فلاة في جميع السماء بكمها اول اختلاف  
 طبقاتها وتقدمها لشرورها فانها مقر الملائكة المقربين ورواج الانبياء  
 والمرلين وفيها الجنة ومرايت العلين وبكل حق هو لك اى على السالين وعزم  
 وحق السالين عليك بناء على ما وعدتهم من الاجابة وكانه سأل الله  
 مستقلا بحقوق الله على مخلوقاته وبحقوق السالين على الله والظاهر حق  
 الله هو طاعته وشنأوه والعل بنوا هم النبي من وجه وحق العباد على الله  
 ثوابهم الذي وعدهم به تفضلا منه واجبا ان يقبلني مفعول ثان لا يملك  
 بضم اللام اى اقل عمرته اذا انجا وزعها اى تجا وزع في نفي وان تجا  
 من الاجادة اى الخلق من النار بقدر تركه على كل شئ حيث لا يجوز ولا يتوقف

ان الله جواد بين المرء وقبيله  
 على السلام فانه افضل من السموات  
 وقال ابو جعفر ان جعفر  
 قيل وصدقناك للنبيل كما ضفتم  
 منكم لم يقع في القرآن كقوله وضفتم  
 انفسهم وروى جميعه في بعض الاربع  
 انهم انهم  
 والقياس سندها لدى الباب  
 وبفسه شفا فخره بسمهم بسور  
 له باب



على حصوله فكانت قال بفضل كرمك وراه الطريق في الكبر وفي الدنيا ايضا عاني  
 امانة الباء ولقطه قال كثره عشر حينا ومحي عن عشر شيات والباء عني  
 رقا واجاره اللفظ اعوز بك من الهم والحزن قال ابن الجوزي رحمه الله  
 بضم الحاء المهملة والحاء التاء وبفتحها ضد الشؤر وقال ابن الهم الكرب  
 الذي يشاء عند كرم ما يتوقع حصوله ما يتأذى به والهم ما يحث للقلب ما حصل  
 والحزن ما يحصل لقلبك ما يشق على المرء فقد وقيل الهم هو الذي يذنب الانسان  
 قال الخليل في امور الدنيا والآخرة قلت ولا يتغير فيهم الاخرة فانه محو  
 وقدره من جعل الهموم فما واجد لهم الذين كفاه الله هم الدنيا والآخرة وهو  
 بك من الجزاء في تحصيل الكمال وقال ابن الجوزي العجز ترك ما يحجب عن التوفيق  
 ويتبع ان يزداد على ما يجهد او ينبغي ليشمل العجز العجز عن الطاعة والتمسك  
 اي انشا قل في الدنيا وقال ابن الجوزي هو التناقض في العمل مع وجود القدرة عليه  
 بك من الجبن هو من فسكون وقال ابن الجوزي في شرحه على الحصن بضم الحاء  
 الباء وبضمها صفة الجبن وهو الخوف من القدر بحيث يمنع عن الحارثة او يحمل على  
 الموافقة مع من هو العدو انما هو الصوري والمعنوي المعتبر عن النفس بغير  
 والجل بضم فسكون وفي شرح الحصن بفتح الفاء في بها ومن ضم الحاء والباء  
 وفتحها وضم الباء وفتحها مع اسم الحاء واعوز بك من غلبة الذين وفي معناه  
 ضلعي الذين بفتح الضاء واللام على ما في رواية بفتح ثقله حتى يميل صاحبها على  
 والكثرة وقيل الزوال وفي رواية غلبه الزوال وكان يريد به جميع النفس من شدة الغنى  
 واما ضم الالف في غلبهم فذلك قال التورب في الى هذا سبق فهم والاطمئنان  
 في باب الاضافة لا الفاعل والمراد في الاستطاعة وغلبة الظالمين وجوز المبتدأ  
 روى ابو داود عن جابر بن عبد الله انك لم يكن لك من العلم وروى

وقيل هو ما يمنع وانما عطف عليه  
 لا يخلو من اللفظ بضم

وتدافع المنافقين بينهم اذا قاموا  
 الى الفعلة فاما كسالى فليس لهم  
 جهنم بغير افعالهم او بغير  
 في الدنيا  
 بعد ملكة اسأل الملك وعرضت جيبه  
 بكم الشريعة  
 قيل ان الذين هم بالليل ومثله  
 بالهار قصرة

بلفظ

بلفظ التنية المضافة والمراد بها تكثير الدجاجة مرة بعد مرة اخرى وهي مأخوذة  
 منك بالحاء اذا اقام به فعنها انا مقيم على طاعتك اقامة بعد اقامة وتجب لك  
 اجابة بعد اجابة وسعد بك اي ساعدت طاعتك ساعدا وسعدا بعد سعاد  
 ومناقب بعد مناقب وهذه مصانصتو بفعل لا يظهر الا في الخيال والخير اي كله  
 كما في رواية والمراد به ضد الشر والافضاض باب الاكتفاء او في الخرب في  
 التناء في يدك اي في تصرفك او تحت قدرتك واصافة الخير التناء واصافة  
 شريف والجنس الكسب تحت قدرته ومنك والباء اي والخير واحصل  
 منك اليسا والمنا والنا راجع اليك وقال ابن الهم التوفيق على الطاعة  
 واليك الانجاء عن الشيا او منك البدو والخلق واليك المرجع الما بلفظ  
 ما قلت اي انا من قول اي مقول ومن بيتا لما التوفيق او طقت بفتح الهم  
 اقسمت من طيف بسكن اللام وفي نسخة بسكونها ويجوز في فتح الحاء وسها  
 او نذرت من نذر بسكون النال اي منذر ويقال نذرت نذرا اذا اوجبت  
 شيئا شرعا من عبادة او صفة او غيره كقوله في الحديث ذكر الشهيذ نذرو  
 ناكيد لا مئة واتخذ من الشهاون فيعبر اياه فمشتك بالهمز ويجوز التشديد  
 اي فارادك بين يدي فاما ما ذكره ناكيد والمعنى ان كل معلوم  
 مشتك ومقرور بارادتك وقد ترك بموق بفضائك وقد ترك ملكك كما اي ثما  
 ذكره وغيره كما اي وقع وما لم يشأ لا يكون اي ابد ولا حول ولا قوة الا بك كائن  
 لما قبل ذلك على كل شيء قد برأ مني الا ما صليت اي انا من صلوة اي ما عوت  
 من دعوت خير لا من ينجي او لا ينجي فعلى من صليت اي انت يا الله اي فاعله  
 عانه جعلتم مستحقا لها وما انفس من لعن اي صاد دعوت من دعوت من البعد  
 من الرحمة وغيره فعلى من لعنت اي انت يا الله اي فاعله لعن لعن انت

الا بتوفيقك وفضلك وحسانك  
 تبصر

ولا يخلو من صاحبها اذا كان يعلم  
 كفى بالذم والادب



[illegible]

الملقاة في حالة غير ضارة مضرة أو لا تنفع متوجهاً إلى قبل المقتدر جميعاً  
 ولا خيبة مضرة أي ولا خيبة وميلية تصير إلى أو اضلال غير وأهوى بك  
 أن الظلم بصيغة المعلوم أو الظلم بالبناء للمفعول وقد المعلوم المجهول فإن  
 لا تكون به المم وذا قال صلى الله عليه وسلم كن عبد الله المظلم ولا تكن عبد الله الظالم  
 وأول التنويع كما في ما بعده أو اعتدى أي اجتأ وزعم الحذف حق نصيب غيري أو اعتدى  
 على فهو تأكيد لما قبله لأن الظلم أيضاً قاصر متعذر ويمكن حمل أحد على التفسير الآخر  
 على العرض والخطيئة بالمعنى ويجوز تشديدها والمراد بها هنا ضداً للعدل لقوله  
 أو ذنباً ويمكن أن يكون الخطيئة كل معصية لتقييد الذنب بتقصير لا تقصير وهو  
 الشرك لعمومه كما أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء  
 والمراد غير الشرك في الذنب الذي يعلق به المصيبة أن لا تغفر الذنوب فاعلم المصنوع  
 والأرض أي يندعها عالم القبول الشهادة أي الشرح العلانية وتضمن كذا في قوله  
 على أنه صفة المنادي أو منادى حذف نداءً وكذا قطع ذلك الأول والأكرام أي  
 صباً لقطع والكرامة فإني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا أن تشهدك بضم  
 المضمر وكذا العهد وكفي بك شهيداً كفهضها وكفي بالله شهيداً ويمكن أن يقال  
 البناء ليضمن كفي معنى كفل وتعلم وجه حسن وتجب مستحسن أي شهد  
 أن لا اله إلا أنت وحدك أي منفرد لا شريك لك أي مشارك لك الملك  
 ولك الحمد وأنت على كل شيء قدير أي قادر وأشهد أي أدين وأخفق  
 وأن تحمداً عبدك ورسولك وأشهد أن وعدك حق أي ثابت وكذا وعيد  
 حق فهو باب الاكتفاء أو من أطلقه على المعنى الأتم الشامل للموعود والوعيد  
 قد أطلق على الوعيد أيضاً قال تعالى ويستعي أُنوك بالعداب ولن يخلف الله وعده  
 وليحلز عن بعض المفسرين يجوز وعيد كما أنه ولقاءك حق أي الحضور لديك

و بالجاء المجزوء هو فاعله على نائب الفاعل

اوفى انا البلاء فاكبر في انكسر  
 بفتح الهمزة اءاني اسهل  
 العظائم  
 انا ما نفع الا حسنا واصناف  
 العظائم

سوقا بلا تعريف اي اكله ينوفا لا بونوز في سيرة حيث يمنع في ذلك وان  
خبر في مقرر كذا قيل فالنفس متوجه الى القيود الاظهر ان المعنى وسوقا  
قد طبق على الوعيد ايضا فالنفس وبسبب في اوتك بالاعراب ولن يخلف الله وعده  
وليكل نعم بعضهم انهم يجوز في وعيد كانه وليفاؤك حق اي الحضور لك























قال ابن العربي لا جعل الله لنا الارض فلو كنا غيبه على مناكبها فهي تحت اقدارنا فطوبى لمن اراد ان يضع عليها كثر  
 من ارضه وهو الوجه وان غرغ عليها جمر لا تكسارها بوطي العبد لليل واجتاج وطه ووجه الارض فذلك قال عليه السلام اقرب  
 ما يكون العبد ربه وهو ساجد فاكثروا الدعاء يعني ان العبد في تلك الحالة اقرب الى الله من سائر احواله ليقسم في حق الغير  
 ويصير كسائر الارض من ذكيتها وكذا  
 في حق نفسه حيث عرف نفسه بالذلة والافتقار وان خالف هو العلق  
 في نظاره فالتجمل لذلك مظنة الاجابة في بعض الاربع

عليك الشفاء وفي رواية بزيادة الخير وانصابه على المصدر كما في المغرب اي  
 ثناء الخير فيفيد نوعا من التاكيد بشكره ولا تكفر من الكفران وهو  
 التكرار والاعتراف قولهم كبرت فلاننا على حذف المضاف والاصل كبرت  
 نعمته وتخلع من كل المفسر كمنه اي القاء اي طرح وتترك من بغيرك اي  
 يعصيك بخالفك وفي الذكاء اي لمجد في صفاتك انتهى والفضل منوعها الى  
 في العمل منها لثراء الله انك تعبد في تحضك بالعبادة ولك فضل اي لا  
 لغيرك وشيخك تحضك بغيرهم واليك وفي شيتك ولك شيتك اي شيتك  
 في العمل والحمد اي بقصد قال على الحبيب في شيتك وشيتك اي شيتك في المغرب اي شيتك  
 لك بطاعتك في الحمد والصور في الحمد في شيتك وشيتك وشيتك اي شيتك  
 ونرجوان شيتك ان عذابك بالكتاب والحق بصيغة القائل وفي شيتك بالفضل  
 قال السنوي وكسرك هو المشهور ويقال بفتحها ايضا ذكر ابن قتيبة وقال  
 ابن الجوزي بضم الميم وكسرك كذا وبنائه اي ترك به عذابك الحق بالكتاب  
 وعلى الفتح المعنى ان عذابك ملحق بالكتاب ايضا بكون به اي الحق الله به وفي  
 رواية ان عذابك الجذب بالكتاب ملحق وروي هذا الحديث ابن ابي شيبه موقوفا في  
 قول ابن مسعود واليه في الشين الكبير من قول عمر بن الخطاب موقوفا اللهم في  
 برهانك من شيتك اي غضبك وهذا راجع الى صفة الذات وكما فانك  
 عفو برك وهذا راجع الى صفة الفعل فيكون الاول للمضمة والثاني لاسرها  
 المترتب عليها ثم ربط ذكره بذكره بانه وان ذكره راجع اليه وحده لا الى غيره  
 وهذا معنى قول بعض العارفين التوحيد سقاط الاضافة واعوذ بك منك هذا  
 والاعوذ بظن الذات من غير شعور بالافعال والصفات وهذا غاية التوحيد  
 في قوله تعالى لا اله الا الله محمد بن عبد الله بن الجوزي تكملة لطيفة وحكمة

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على  
 سيدنا محمد وآله

سريفة

الله رب جبرائيل وهو الذي بان في حبه انقلب في القلوب لا يزال الكثر الاقرب اليها ادراج الربانية والقلوب الجسدية  
 فانه كالمشاهدة للقلب كما ان الروح مبتلة نجوة الجسد وكذا سمع بروح الكثر باضافة الروح الى الكثر لانه مجبول على الطهارة  
 والشفاعة من العيوب لانه وان كانت جميع الملائكة كذلك الا ان روحا منتهى اسم الرازي وسكايل وهو الذي  
 يقول في النظر والبنات الذين طاب سبب جوده الارض والحيوان واسرايل وهو الذي يقول بالنظر في الصور الذي هو سبب جوده العالم  
 وعود الادراج الى الكثر في كل شخص  
 الاملاك الثلاثة لانها اشرف الملائكة  
 وانها موكلة بالجوده وعليها نظام هذا  
 القصور والتميز اليه سبحانه وتعالى بربوبية  
 هذه الادراج الموكلة بالجوده لانه  
 كبر في حصول المطلوب وهذا الذي ادق  
 من قول البعض خسر بقوله قال اختصاصهم  
 واصطفاهم وتوهم فضل الملائكة  
 ومحمد صلى الله عليه وسلم الذي هو روح  
 الادراج اعوذ اي اعظم بك من  
 النار اية عذابها بغير الارواح

سريفة حيث قال الخليل ان في هذا معنى لطيفا وهو ان استعاذ بالله وسأله ان يحرم  
 برضاه من خطيئته بما خاف من عقوبته والتمس والتخط حذرا وذكر المعافاة و  
 فلما صار الى ما صدر له وهو ان يستعاذ منه لا غير معناه الاستغفار في التقصير في بلوغ  
 الواجب حتى عبادته والثناء عليه لا احصى ثناء عليك اي اجمع احصاءه وقول لا  
 احيط به وقال الامام مالك لا احصى نعمتك فاحسانك والثناء بهما عليك وان اجتهدت  
 في الثناء عليك كمن ابن الجوزي انت كما انيت على نفسك فلا يطعم موصولة او  
 موصولة او كما في مثل ايات الذي العلم الشامل والقدرة الكاملة تعلم  
 كما هو تدران تحس ثناء على نفسك بالتوكل وبالفعل باظهار فعله عزبت الية وكان  
 ان يقال انت مبتلة خسر محذورا والتمس على وما موصولة ايات على الوجه الذي ثبت  
 به على نفسك وهذا اعتراض بالجزء من الثناء المفضل وان لا يقدر على حقيقة بل هو تامل  
 كما اني على نفسك كل ثناء اني به عليه وان يولع فيه فقد رآه اعظم وطمان اعرف صفاته  
 اكبر فضله واحسانه وسأله وقيل ان انت تارك لك في عليك والمعنى لا احصى ثناء عليك  
 كما انيت على نفسك انتهى في علم هذا الحديث انه بطلان لفظ النقص لان الواجب  
 فلا وجه لما قاله بعض ارباب العلم البديع من ان اطلوا انفسهم بها في فهم تعلم في نفسه  
 ولا اعلم ما في نفسك على المسئلة لعدم الاذن الشرعي ببناء علم اذ كمال الله تعالى  
 توقيفيه ورواه الاربعة والطبراني في الاوسط وابن ابي شيبة عن علي بن رافع اللهم  
 رب جبرائيل والميكائيل واسرايل ومحمد صلى الله عليه وسلم راد ابن  
 نعمت النبي صلى الله عليه وسلم اي رقم وعظم قدره اعوذ بك من النار ورواه الحاكم وابن  
 عسامة بن عمير بن بليغ ذلك مرات اللهم اعوذ بك ان اضل عن الحق  
 وهو في كبري الفضيلة وهو ضد الراد او اضل على بناء المجهول اي اضل على  
 كذا في المباح وفي نسخة في صيغة المعلوم فالمعنى او اضل احدا او ازل او ازل على وزن

ولا يخفى انه يلزم من في الصلاة عدم صدور  
 الاضلال منه لانه نوع من الضلال

Copy



[illegible]

اء افعال الكسبية  
ارزاقية فعل الكسبية

والله اعلم  
بما في  
القلوب  
والنوايا

[illegible]



ان كل واحدة هذه الاشياء بجوارض صفة يقع بها الموقوفه ثلثا واعض غشاوا غفر لنا  
 وان جناه ينهي وقيل الفصل الباليغ انما يكون بالماء الحار فلم ذكر كذا في الجاهل في الشئ  
 بان معناه طهر في الذنوب وذكرها مبالغة في التطهير ان يحتاج اليها وقيل الخطا  
 هذه مثلا ولم يرد بها هذه المسماة وانما اراد بها التاكيد في التطهير الخطايا والمسا  
 في محو عنه وقال انما في ذكر انواع الطهر المنزلة من السماء ان لا يمكن حصول الطهارة  
 الا باحد شيئا لا انواع المغفرة التي لا تلحق بالذنوب بل هي اى طهر من الخطايا  
 بانواع مغفرة التي هي في تحصيل الذنوب عينا هذه لانواع النار في النار الارض  
 وفيها الاخذ والاختار في الطهارة ان يقال المقصود ذكر النسخ والمزج بعد ذكر الماء  
 طهر من النجاسة وانواع المغفرة بعد لطفها حارة عذاب النار التي هي غاية الحارة  
 في قولهم يزد الله مضجكم رحمته وقواه عذاب النار قال ميرك الاقرب بان يقال جعل  
 الخطايا بمنزلة نار جهنم فبغير طهارة حار بها بالفصل تاكيد رواه البخاري ولم  
 وغيره على صفة وفيه اى طهر ونظف في خطيئة وفي رواية في خطايا اى من اشراب  
 بالجو كما نقيت النوب البضعة الذنوب فحذف النسخ وراه الطبراني في مسند  
 النسخ الجذرا والثناء الحسن لآله الشهورا برغم المهرقة ونصبها وهذا شهر  
 في شئ كرم النور وكبر اقدسه وملاء الارض وهذا غنيل ونفيع في الكلام لا يقدر  
 بالحقايق ولا يسهل الاوتى وانما المراد من كثير العذر حتى لو قدر ان تكون تلك الكما  
 اجساما لما دلت الاماكن كلها ولا يبعد يقال المراد بملأها ملأها ومقابلها فان  
 الشمس والارض انفسها وما فيها من المخلوقات كلها ثم يجب حذرنا في عليها وملا  
 ما بينها من الهوى والنسج وخونها ونقطه في بعض اوتيا ولعل نرك لارادة الغلوي  
 والتسليق لثباتها في شأنها ما بينها وملا ما بينها من شئ يعجز عن كذا كذا  
 كالغروب ما فوق وما تحت ان في موضع بعد في موضع لا الاشراف بالبحر عن

قال المصنف في قوله  
 ما بينها من الهوى والنسج  
 والخونها ونقطه في بعض  
 اوتيا ولعل نرك لارادة  
 الغلوي والتسليق لثباتها  
 في شأنها ما بينها وملا  
 ما بينها من شئ يعجز  
 عن كذا كذا كالغروب  
 ما فوق وما تحت ان في  
 موضع بعد في موضع  
 لا الاشراف بالبحر عن

عن اداء الجهد في شراخ الجهد فانه صلى الله عليه وسلم حديث سالا الشمس وملا الارض وملا  
 ما بينها ثم ان رفع فلما لا افر في المني اظهار الضعف الطامة كما اجر الله عنه بقدر  
 وان تعذر النعمة لا تحصى وليقل ذلك الحد من شئ فلهذا الترتيب التي لم يبلغ احد من خلق  
 الله استحق ان يحمد احد اهل الشفاء بالنسبة لآله المرحوم واعلانه وصف المناور الذي  
 هو الله وجوز نعمته على انه خير من ذلك محذوف وعكس ما كانت اهل الشفاء او اهل الشفاء عليك  
 والهداية العظمى والنفس وروى الحد كما جاء في رواية والبرية قبلها اخى ما قال  
 ما مصدرية والمصنف اولى اقول البعد ما في الجاهل او موصوفه او موصوفه اى اخى الاقرب الى  
 يتلها البعد فانه الله من البعد ليطهر الحاضر الحاضر او المراد بالبعد من الله ويجعل ان يكون  
 خيرة محذوف اى ان الحق في عذبه بالمدح الذي قال البعد في لمانع الا وعله اخر وطنا  
 لكن بعد جملة معصية بين المتك وحضر على الاقرب في الخطا لا دمانع وفي الكنية برغم  
 لا نازع كما في رواية السائى لما اعطيت وهو المكمل بقوته فاقوته الملك من شفاء ونسخ  
 الملك من شفاء ولكن فيه لمانع احسنه المقابلة للنفوس المستمارة بالاطاعه لآله البديع  
 ولا يعطى لما سفت وما فعل من اعطاه الله رعا اعطاك فاعطاك وربما منعك فاعطاك  
 ولا ينفى ذلك الجذير في التصحيح الجذير في الجيم كذا ضبطه المحققون والمتأخرون قال ابن  
 البربر فيهم روله بالكسر وضبطه الطبري في نسخة ومعناه الاجتهاد اى لا ينفى ذلك الاجتهاد  
 منك اجتهاده وانما يجيب بغير رحمتك والتصحيح الكنى وهو الحظ والعنف والعظمة  
 الذي بالمال والولد اى لا ينجي خط منكم ولما ينجي بغيره العمل الصالح فيكون منك عند روله  
 مسلم وغيره غابى سيد الله اعز في ذنوبكم رفته بكسر اللام المحذوف وتشد بالقاف اى  
 قبله وجعله بكسر الجيم وتشد باللام اى كبره وقيل اى اورد بكسر اللام الذي قال  
 بكسر الجيم وضبطه الجليل واوله واحد وعاد في نسخة وسيرة فاد قلت قد غفر الله ما تقدم  
 من ذنوبهم ما اخرج فادته قلت فادته بينا الاضيق والانه ثلثا والارض ملأها

قال المصنف في قوله  
 ما بينها من الهوى والنسج  
 والخونها ونقطه في بعض  
 اوتيا ولعل نرك لارادة  
 الغلوي والتسليق لثباتها  
 في شأنها ما بينها وملا  
 ما بينها من شئ يعجز  
 عن كذا كذا كالغروب  
 ما فوق وما تحت ان في  
 موضع بعد في موضع  
 لا الاشراف بالبحر عن



في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

العبودية وان شكر النعمة وطالب الثمام او كسفا و غطلا ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
على هيرة ريت آت تسبب في آية الالباء اي اعطى كذا الزوايا باطلا اللهم آت  
بذل ريت آت تسبب في آية الالباء اي اعطى كذا الزوايا باطلا اللهم آت  
والخفي زكيا اي متصفا بالعلم للنافع والفعل الصالح انت خير من زكاه اي طهرها  
انت وليها اي متصرف في امورها ومولاها اي مالكا وناصرها واهل عملها ريت  
الظلمت تسبب في آية الالباء وفي رواية مسلم بالياء المخرجة والاحسن ان يحج بسببها  
من كبر وفساد كثير كذا في الملام للروايتين ولا يغفر الذنوب الا انت فاعفر  
مغفرة من عندك اي كالملة تليق في عندك بلو من طيت غيرك فيها وهذا كناية  
عن غفيرة العتابة وان حصى اليعفر بنو بنو الطوا والعصمة انك انت العفود  
الجسم والامر بك فبكر المغفرة بل على انه عظم لا يكسبه كنهه زاد عظمته يكون  
من عندك اذ ما لم يغيره لا يحيط به وصف الوصفين والمغفرة نحو الذب  
وسفرة والرحمة معناها الخيرات والاعمال الكريمة وراه الخاري وكم وكم  
عليك بكر الصديق في الله الله تسبب في آية الالباء اي سعاد آية الالفه  
فانما اوتي كتابا بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وراه الحاكم على كاشته ريت الله  
اللهم استسلك في الجزا كذا في جميع وفي نسخة بنصبه ريت الله او  
تاكيد لجزا فانه مغفور في الحق ما علمت من ومام اعلم وانما قاله الخفي من انه  
على انه مغفور استسلك ما علمت من انه لا بد من فعل جنة لا يصير طاعة مستسلك في الجزا  
كل الجزا لاصح ما تقدم اللهم استسلك في جزا مستسلك عبادك الصالحين  
من الانبياء والاولياء واعوذ الي تحضن بك من رما عاذ من عبادك  
اي القايون جفوق الله وحقوق ايعار ريت اي باريتا ايتا في الدنيا  
حسنه وفي الاخرة حسنه اي مغفرة ورحمة وسفاعة وفوزا ورجاء

فلا بد من معرفة الله تعالى لا بد من معرفة الله تعالى لا بد من معرفة الله تعالى  
ادعائك استسلك في الجزا كذا في جميع وفي نسخة بنصبه ريت الله او  
تاكيد لجزا فانه مغفور في الحق ما علمت من ومام اعلم وانما قاله الخفي من انه  
على انه مغفور استسلك ما علمت من انه لا بد من فعل جنة لا يصير طاعة مستسلك في الجزا  
كل الجزا لاصح ما تقدم اللهم استسلك في جزا مستسلك عبادك الصالحين  
من الانبياء والاولياء واعوذ الي تحضن بك من رما عاذ من عبادك  
اي القايون جفوق الله وحقوق ايعار ريت اي باريتا ايتا في الدنيا  
حسنه وفي الاخرة حسنه اي مغفرة ورحمة وسفاعة وفوزا ورجاء

عليك تسبب في آية الالباء اي اعطى كذا الزوايا باطلا اللهم آت

وجنت

مجننة عايلة ومنزلة عايلة وقنا عذاب النار اي احفظ انما ونما بقرتها اليها وقد ريت  
في بعض الشروح ملتبس الى قطب آية الوضوء زكريا الانصاري يقول في شرح القطب  
اذ راي الشيخ في الحسبي ودرس كان في هذه الآية ناديا من الاقوال للعلماء المفسرين  
واحسنوا ان الحسن في الاولى ايتا في الاولى والحسن في الاخرة الرضا الحكيم وقنا عذاب  
النار اي حيا الموت ريتا انما فاعفر لنا ذنوبنا اي ثابا والآيتين وقنا عذاب النار  
نقدم شرح المعنى ريتا انما فاعفر لنا ذنوبنا اي ثابا والآيتين وقنا عذاب النار  
وفي نسخة بالواو والاولى اي لموا ففقط للشر بل اي على السنة رسولك او ما اعتد على  
نصديق رسولك من القواب ولا تخزنا اي بان نقصنا عما يقضى الاخرى او بان لا نجعلنا  
في النار للظهور يوم القيمة اي يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه وقد روي الحارث  
ابو يعلى المصلي ان العار والخي يبلغ من ابن آدم في القايمة بين يدي الله ما بين العبد  
ان يؤمر به الا اننا انك لا تخلف الميعاد اي يقولك سبقت رحمة غضبي قال  
البضاوي عايلة المؤمنين واجابة البذا وراين عيشا في الميعاد البعث بعد الموت  
وتكرار الدنيا في الدنيا والادلة على استغفارها وعلو شأنها وفي الاخرة خير  
امر فقال حسن ريتا انما فاعفر لنا ذنوبنا اي ثابا والآيتين وقنا عذاب النار  
خمس متواليات ثم تعقيب بقوله تعالى فاعفر لنا ذنوبنا اي ثابا والآيتين وقنا عذاب النار  
موقوفات اللهم اعوذ بك من عذاب جهنم اي مما يؤدى اليه اعوذ بك من عذاب البصر  
اي انواعه والسياسة واعوذ بك من فتنه المسيح الدجال عطف خاص على عايلة  
على عظم فتنه وقوة بليته ويمكن ان يكون كناية عن الكفر في حال الحيوة والموت  
انما اعظم لغت واقوى الحسب تحقيق بان يختم الدعاء بالاستغادة من فتنه المسيح  
في السجدة فيطلق على الدجال وعلى غيره على الشك كقوله اريد الدجال فبئذ  
اختلف في تلقي الدجال فبئذ لا بد من عروج العين وقيل لان احد في وجه خلق مسوحا

سلكا في آية الالباء اي اعطى كذا الزوايا باطلا اللهم آت  
تاكيد لجزا فانه مغفور في الحق ما علمت من ومام اعلم وانما قاله الخفي من انه  
على انه مغفور استسلك ما علمت من انه لا بد من فعل جنة لا يصير طاعة مستسلك في الجزا  
كل الجزا لاصح ما تقدم اللهم استسلك في جزا مستسلك عبادك الصالحين  
من الانبياء والاولياء واعوذ الي تحضن بك من رما عاذ من عبادك  
اي القايون جفوق الله وحقوق ايعار ريت اي باريتا ايتا في الدنيا  
حسنه وفي الاخرة حسنه اي مغفرة ورحمة وسفاعة وفوزا ورجاء



فمن العبودية على الخلة لادن العبودية  
بعضه الخلة على وضع عليها

ما بعد وينفق

في قوله **فَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ** أي من اتقى الله تعالى وحقق في طاعته واجتناب معاصيه **يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** أي يخرج له من أمره مخرجاً يسيراً **وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** أي يرزقه من حيث لا يحتسب **وَمَا يَحْصُرُهُ أَمْوَالُهُ** أي لا يحصره أمواله **وَمَا يَكُونُ فِي ذَلِكَ لَهُ هَمٌّ** أي لا يكون في ذلك له هم **وَلَا حُزْنٌ** أي ولا حزن **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ** أي من اتقى الله تعالى **يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** أي يخرج له من أمره مخرجاً يسيراً **وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** أي يرزقه من حيث لا يحتسب **وَمَا يَحْصُرُهُ أَمْوَالُهُ** أي لا يحصره أمواله **وَمَا يَكُونُ فِي ذَلِكَ لَهُ هَمٌّ** أي لا يكون في ذلك له هم **وَلَا حُزْنٌ** أي ولا حزن



ضم

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

قال الضميمة ينبغي ان يكون بينه وبين زميعة  
حاشية تعلية خبيث الحكم وشره وغلظه وخطبه  
والعبد في سرائره وتكريره الذنوب والبر  
والدفع فان كان بينه وبين زميعة حاشية  
كفاه ذلك كله

منا و نزل

فقد حصل الام لانه اذ عفا عنه وانكر انية وان كان الاب واذ توفي  
فقد حصل التتابع وكان توفي الام فكان الاب معه الحق بالنفس  
التي في الام فكان الاب معه الحق بالنفس  
وكان الاب معه الحق بالنفس  
لا تدفع من الام ماء الام فكان الاب معه الحق بالنفس  
والعقل في الام فكان الاب معه الحق بالنفس  
من العقل في الام فكان الاب معه الحق بالنفس  
من العقل في الام فكان الاب معه الحق بالنفس







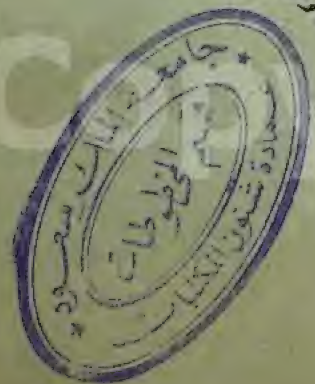
ایں خط میں لکھا ہے کہ یہ خط  
میں نے لکھا ہے

انجم غضاہ بان فیاد کل  
عضو منہ الے ما بقوہ قد  
انہ لا رتہ الاولیٰ  
منہ رتہ قبصر  
من عبادانے

الحمد لله الذي جعل  
 الدنيا دار عار ودار خجل  
 لا ينجو من عار الدنيا  
 الا بمحبته والفضل  
 والادب من عبادك  
 وصانك من محبة  
 ونفقت من انفس  
 شفقت القلب القاسي  
 والنهي والحب  
 بالدين الكبر  
 هذا دعاء من ادعي  
 بالدين الكبر

المُطَهَّرُ إِذَا دَعَا رَحْمَنَ الدُّنْيَا أَيْ جَمِيعَ أَهْلِهَا مِنْ فِيهَا وَرَحِمَهَا أَيْ خَصَّهَا بِالرَّحْمَةِ  
الْكَاثِلِينَ فِيهَا أَنْتَ تَرْحَمُنِي أَيْ حَيْثُ لَدَارُكُمْ إِذَا أَنْتَ فَارَحَمْنِي بِرَحْمَةٍ أَيْ بِرَحْمَةٍ فِي الْحَقِيقَةِ  
عَظِيمَةٍ تَغْنِيَنِي بِهَا مِنْ لَدُنْكَ وَهُوَ مَوْجِعُ بَابَاتِ الْيَأْسِ أَيْ يَحْطُلُ غِيَا سَبِيلِي  
عَنْ رَحْمَةِ مَنْ سِوَاكَ وَالْمَقْصُودُ مِنَ الدُّعَاءِ الرَّحْمَةُ الَّتِي بِلَا وَطْأَةِ مَخْلُوقٍ فَالْجَنَّةُ إِلَى سَلَةِ  
مَنْ غَيْرِهِ لَيْسَتْ حَاصِلَةً مِنْ سِوَى رَحْمَتِهِ وَأَقَامَا فِي بَعْضِ النُّسخِ مِنْ جَزْمِ تَغْنِيَنِي كَلْفَ الْيَأْسِ  
عَلَى مَدَابِلِ الْأَمْرِ الْمَرْغُوبِ أَنْ يَكُونَ النُّصْرَةُ لِلرَّحْمَةِ بِحَازِ أَفْلَا يَصْخِرُ لِأَمْرٍ يَنْعِي صِحَّتَهُ وَجُودَ لَفْظِ  
بِهَا الْمُتَقَرَّنُ عَلَيْهِ جَمِيعُ النُّسخِ وَأَنَا لَعَلَّ الْخَطَأَ فِيهِ كَمَا لَا يَخْفَى رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَابْنُ مَرْزُوقٍ عَنْ  
بَكْرِ الْقُدْرِيِّ الْأَنْدَلُسِيِّ السُّمَرَاوَالِي الْأَرْضِي خَالِفَهَا وَرَفِيَّهَا هَلْهَا عَالِمُ الْغَيْبِ الشَّهَادَةُ  
أَيْ السِّرُّ وَالْعَلَانِيَةُ أَيْ أَعْهَدَ إِلَيْكَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا أَيْ بَفَتْحِ الْأَمْرِ أَيْ  
بِأَنِّي الشَّهَدَانُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ وَأَعْهَدَ  
أَنْ تَحْمِلَ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا فَإِنَّكَ إِذَا بَدَّلْتَنِي أَيْ تَرَكْتَنِي وَسَلَّمْتَ إِلَى مَنْ  
أَيْ غَيْرِ تَوْفِيقِي عَلَى الطَّاعَةِ وَبَغَيْرِ حِفْظِكَ الْمَعْصِيَةِ تَقَرَّبْتُ إِلَى الشَّرِّ أَيْ وَتَوَقَّعْتُ  
فِيهِ تَبَاعُثِي مِنَ الْخَيْرِ أَيْ حَيْثُ لَا يَتَصَوَّرُ وَقُوعُهُ فَإِنِّي لَا أَتَّقِي بِكُلِّ الْمَرْغُوبِ وَفِي  
نُسْخَةٍ إِنْ أَتَيْتُ فَإِنَّ نَافِئَةً أَيْ لَا أَعْتَمِدُ وَلَا أَتَمَسِّكُ إِلَّا بِرَحْمَتِكَ لِأَجَلِ أَيْ أَتَيْتُ  
لِي عِنْدَكَ عَهْدٌ أَيْ يَقْبُولُ الْإِيمَانُ وَدُخُولِ الْجَنَّةِ وَالْخُلُوصِ مِنَ الْفِرَانِ تَوْفِيقِي فِي  
الْإِتِّفَاقِ وَجُودِ تَشْدِيدِ الْفَقَاءِ أَيْ تَجَازِيَنِي بِذَلِكَ الْعَهْدِ جَزَاءً وَأَيْضًا يَقُومُ الْفَيْتَمُ  
أَنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ أَيْ الْوَعْدَ وَالْعَهْدَ رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ وَالْحَاكِمُ عَنْ سَيِّدِ الشُّعْرَى  
أَلَلَهُ الْعَظِيمِ الَّذِي لَا إِلَهَ مَعْبُودٌ فِي الْوُجُودِ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ بِنَصِّهِ أَصْنَمٌ  
أَوْ مَدَامٌ وَفِي نُسْخَةٍ بَرَفْعِهَا بَدَلْتَنِي النُّصْرَةَ أَيْ أَنْتَ جَرَمْتَنِي بِمُحْذِفِ وَأَنْتَ إِلَهُ مِنْ كَلَامِ  
غَيْرِكَ وَأَنَا كَأَمْرِكَ الرَّحِيمِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَرْزُوقٍ زَيْدُ مَوْلَانِي صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا  
أَفْتَرَلِي وَتَبَّ عَلَى أَنَّكَ أَنْتَ التَّوَابُ أَيْ لِي تَابٌ وَرَجَعْتُ فَعَمَّ أَغْرَبُ وَطُغْيُوبُ الْحَلِّ

بنو صفى الطاعة وبنو جبر





على انه مفعول والمفعول اعتراف بما مضى وثبت على التوبة فيما بقي او وان رجع على  
بالرحمة بتوفيق الطاعة انك وهما التوبة وموقفها وقابلها ومثبتها الرجم  
اي كثر ارجح على اهل الطاعة والرجوع على اهل المعصية والغفلة وهو رواية ابي  
داود وابن حبان والنفور يدركه رواية المزني والشافعي وابن ماجه عن ابن  
عمر قال ان من رضى حسن الله امره اعوذ بك اي اتجى اليك من الكسل بفحش  
اي التناقل في الطاعة لا يتبع فيه التناقل والكسل ويكون ذكر لعدم ابتعا انفس  
للمخرج ظهور الاستطاعة فلا يكون مغرورا كما في العاجز فانه مغرور لعدم القدرة  
والهزم بفحش ايضا والمراد بمرودة الرجل من كبر السن بحيث لم يجز  
الامور المعقولة والحسب والمغرم والماثم بوزن المقتل فيها على انها مصدر  
معنى الغريم في حق الخالق او الخلق والاولم القاهر والمغرم قبل المغرم الشيء  
الذي يغرم به للذنب او يبدله الله اعوذ بك من عذاب النار ونسي  
انوار الجنة تودي الى النار والفتنة في الاصل هي الاستحادة والاختيار  
وفتنة القبر وعذاب القبر وهو فتنة الملكين الفتانين وفتنة تودي الى  
عذاب القبر والعذاب النار ويحمل ان يراد بفتنة النار سؤال الخنزير على  
التبويج كما سئل الله تعالى في حق نوح سألهم عن نساءهم فنهواهم بانهم يذبحون  
ويقرضونه الفضة مثل الفرو والبطة والشيخ جعفر المال او اضافة فيما الاجل  
من سرف وباطل ومقاومة به وشر فتنة الفقير كالشخط وقله الفخر والفتنة  
في علم او شئ الحاجة قال بعض المحققين جديها بالشر لا من كلامها فيه خير باعتبار  
وشر باعتبارها قال بعض الشراحي فتنة الفقير كالحسد غناء والتعليم في ماله انزال  
لهم كذا من وفتنهم به دينهم وعدم الكسب كما في قوله تعالى لا اله الا الله والذين  
فتنة الله الحق على ماله ودينه على ان يكسبه من غير حيلة وينفعه واجبا انفاقه وصوفه

ان من طرد الغنى من المعصية او ضعف الكبر المانع  
عن انفاق الماله في سبيل الله او في سبيل  
وختل غنىه وفتن الله به في سبيل الطاعات  
ان من طرد الغنى من المعصية او ضعف الكبر المانع  
عن انفاق الماله في سبيل الله او في سبيل  
وختل غنىه وفتن الله به في سبيل الطاعات

وفتنة

وفتنة الفقر يراد به الفقر الذي لا يصح ولا ورع حتى يتورط صاحبه بسبب  
يلقى باهل الدين والرفقة ولا يبالي بسببته على اهلهم ومث بقوله التورث ووله  
الجامعة الاربعة عن عتبة رضى واعوذ بك هذا من شتم الخليل الساقط الموقوف على  
لكن هذا الخطا الطرقي في الضيق ولفظ التورث من التورث بفتح فسكون وفي  
القلب شدة وحذرة والغفلة اي غلظة او غلظة المذكور بفقد الحضور او الغفلة  
الطاعة واسموعها والعيادة بفتح العين المهملة الفاق وهذا العار والفتنة  
منه كالمغرم من الفقر وقد قدمنا في ذلك وهو ان الغنى هو ان يكون  
في دعائه على كمال ما رجع من الطائف اللهم اني اشكو ضعف قوتي وهوان  
اقتل وهو كبر الخيال والمراد بان يكون ذليلا كجيت خف الكثرة ويجوز ان يكون  
ويشتغلون بما لا يعين ولا يستفيعون باوامر ونواهي المسكنة يعني الحال  
في الذل والخضوع وكما قيل الذل الشخ والسكنة الحصر والاختيار ان الذل  
هي المذلة عند الاغنياء والسكنة هي الشكون اليهم التملول بهم والاعتماد عليهم  
واعوذ بك من الفقر اذ يقر فقر النفس اغنى الشرم او عدم انصافها بصفا  
الكمال وهو يقابل غنى النفس الذي هو قناعتها وانصافها بصفا الكمال او اذ يقر  
قلة المال وكثرة القيل والحاجة الى الكثرة هذا اذا كان كثره النعم ضد الشدة  
والسوق اما الخروج عن الكثرة وارتجاع القيل والشقاق بالكثرة النعمة وهي  
والفتنة انهي لا تظهر ان يفتن الخلف كافي المهدية يفتن من الخلفين في  
ناحية على ما حقه الطبع الشقاق ايضا كمن يفتن العداوة الباطل الكاد والسمعة  
والرب قال ابن الجوزي يفتن الشين وهو يفتل الفعل من انفا يستعمل الكسب  
ويروى لا يريد به الاكل وكذا لا يريد به التراء وبعده عن جود ظهور الفقر وادب  
بعضهم ان لا ياتر الوفاء مطلقا ويجري عليه كسب العامة واعوذ بك من

ان من طرد الغنى من المعصية او ضعف الكبر المانع  
عن انفاق الماله في سبيل الله او في سبيل  
وختل غنىه وفتن الله به في سبيل الطاعات  
ان من طرد الغنى من المعصية او ضعف الكبر المانع  
عن انفاق الماله في سبيل الله او في سبيل  
وختل غنىه وفتن الله به في سبيل الطاعات  
ان من طرد الغنى من المعصية او ضعف الكبر المانع  
عن انفاق الماله في سبيل الله او في سبيل  
وختل غنىه وفتن الله به في سبيل الطاعات







ولذا ظهر شرفه ويحيط له ربه لا  
الحديث مع الاعتقاد الى الحديث  
مع ربه فكان منجيا مؤثرا اذا نطق  
نطق بالصواب وينظر الامر

بضم الفاء، وفتح الجيم ممدودة منه فلجاءه مفاجأة اذا جاء، ه بفتح ه ثم تقدم روى ج  
انقاء وانسكا الجيم غير مد والفتحة بكسر الكون وفي نسخة بفتح فسكت وكلمة وكلمة وحض  
تجاة الفتحة بالذکر لانها أشد من ان تكتب بجا كما ذكره النظم والنظم العقوبة  
قد رتبنا فليس من الله اي عاقبه عما ذكره الجوري وجميع خطك اي جميع ايا عضبك  
احمال بعد تفصيل ونعيم بعد خضيب رقة مسلم وابوداود والنسائي عن عمرو بن دينار  
على ما في الجامع اللهم في اعوذ بك من شر سمعي ان سمع كلام الزور والبهنا والغبث وش  
سلبا ايضا وابان لا اسمع كلمة الحق واد لا اقبل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن  
شر يعني بان النظر الى محرم او ادى الى احد بعين الاحتقار ولا تفكر في خلق السماء  
والارض بنظر الفكر والاعتبار ومن شر ليس بان لا اسمع فيما لا يعنيني او لا اقبل  
يعني ومن شر قلبي بالشك في غير ما روي عن النبي اي بان اوقع في غير محله او  
يرفعني في مقامات الزنا من النظر والحسن والنسي والعزم وامثال ذلك قال في  
سلاح المؤمنين اراد به فرج ووقع في رواية ابو داود يعني فرج وقال بعض العلماء  
المتي جمع المنيب وهو طول الأمل وقال ابن الجوزي المني ما الرجل يريد وضع  
فيما لا يحل انتهى وفيه الأول لا يحض من الرجل عما في المذهب لأن هذا هو  
شامل للنساء ولاة النساء وابوداود والحاكم عن علي بن محمد اللهم في اعوذ بك  
من اهدم بفتح فسكون وفي نسخة بفتحين قيل وروى بالفتح وهو ما  
اهدم وفي القاموس اهدم بالتحريك ما تهدم من جوانب البر فيسقط خفا من  
التردي اي السقوط من ضيق حاله او الوقوع في خوار قال في المحض اهدم ما  
انداك هدم البسب وغيره يعطى بالهدم والتردي بفتح التاء والتردي  
ونتردي بالذال مكسوة من تردي بتردي اذا سقط او تهو من خيل واعوذ  
بكن من الفرق بفتحها مصدر في الماء ومنه قوله تعالى اذا ادركه الفرق والفرق

بالتحرّك أيضاً مصلحاً في الأثر وقد يخلق على الدار أو لمصداً على ما في الفاسد  
 وأما استعاضة من هذا بهذه الأشياء مع ما في من ينال الشهادة لأنها جاهدة مقلقة  
 لا يمكن الأتينا بصبر عليها وثبت عند ما فعل الشيطان من فرجه من فجعله على ما  
 يحل ويضرب دينه ولأنه بعد فجأة وهو خلة أسف على ما ورد في الحديث قال لعلي  
 صل الله عليه وسلم استعاضوا عنها في الظاهر من أرض ومصابيح وحرد وبابها كالارض  
 المستعاضة عنها وأما من قبل الشهادة عليها فالبناء على أن الله يثيب المؤمن على  
 كل ما في الشوك يشاكله لكن مع هذا والعافية أو سمع مع أن ظاهر هذه المذكورات  
 مسبوقة بألفاظ صريحة وأعوذ بك أن وفي لفظ المشكوك أن يحفظ  
 الشيطان من رد الموضحة أو أن يحفظ بخطأ مغلوباً أو مجنوناً أو مغتوراً أو ضالاً  
 عند الموت وقال الطيبي هو أن يضرب البعير الذي تحت يده فيسقط وقال علي الحصن  
 في يفتني ويغلبني وأصله في الصرع وقال الخفيف الأول أن يقال أصله الخطأ معني  
 الصرع لكن عبارة الفاسد بخط بخطب ضربه شديداً وكن البعير يبدل الأرض وأعوذ  
 بك من أن أموت في سبيلك من دبر أي فإذا أنه الزحف أو تارة كالخطأ أو تركبها  
 أو رصوعاً إلى الدنيا بعد لا قبالة على العقبة أو احتياكاً للفضيلة والهوى إلى السوى  
 عن حضور الموت والأظهر أن هذا كله تحدثت بغير الله وطلب الشاة عليها و  
 استلذه من كرها المتضمن لشكرها المحب لمزيد النعم المتقنه لاذالة النعم وأعوذ  
 بك أن أموت أي أن أموت لديها أي ملداً وعافيل مع مفعولته لدغم العقرب  
 قد غم فهو ملدوع إذا ضربته بسمها أي بأن أموت عقيب اللدغ فتكون قبل موت الجاهة  
 والفتحة أنه صل الله عليه وسلم مات شهيداً من ثمر الأكل من الشاة المستوفى وكن ما الصدق  
 الأكره أن يوسع الحب في الغار رواه أبو داود والنسائي والمحكم على البسر اللهم أعوذ  
 بك من منكرات الآخرة وفي الأحوال البتة والأحوال أي الأفعال الظاهرة والأهوية

وَأَفْرَسُوا اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ جُوزَ  
عَلَيْهِ الْخَطُّ وَالْفَرَارُ فِي الزَّخْفِ بِغَرَمَا  
كُنَا الْخَشْفَ فَمَوْجِلُ بَيْضِهِ  
فِي ذَوَاتِ السَّمَاءِ تَصَرُّ

أعمال الخير والبر  
التي هي من الأعمال الصالحة  
والتي هي من الأعمال التي  
تؤدي إلى الجنة



وهو جمع الهوى صدره ان اجبت ثم سخطا هوى المشقة محمودا كما اومر وما نفع غلبك  
غير المحرور ان المخرجه ان التمدد وان جئنا والحكمه ثم غفطه من ما لا يوافق له  
دواء التقدير من متكر الادواء رواء التمدد عننا ايضا اللهم نسلك من خير ما  
نسلك منه بينك محمد بن عبد او عطفنا صلى الله عليه وسلم ونفوز بك من شئنا منها  
منه بينك محمد صلى الله عليه وسلم وانت المستعان اي المطلب منه المعونة وعلى  
البادع والاعطى المظن الكفاية ويجعل ان يراد به ما يبلغ الى المطلب من غير ادرا  
والاخذه ولا حول ولا قوة الا بالله رواء التمدد على امامه رضاء اللهم اعوذ  
بك من جوار السوء بضم او وفي نسخة بالفتح اي جاري صلي او لك الممؤدى  
المسي في دار المقايه بضم الميم مصدر يمسى بمعنى الاقايه فالابن الجزري يجوز فيه ضم  
وفتحها والضم احسن وصولا كحسب سوره ما في الحديث في يوم السوء وساعته  
السوء في جوار السوء ومن رضاء السوء في دار المقايه اي الاقايه جوار البادية اي  
الجوار الواقع في البادية وحال السوء يحول من مكان الى مكان في ايامه الا انه سبرج الزوال  
سهل التخل عنه في الاقايه الجوار الاقايه الحق في الاستعاذه من جوار البادية ولا يبعد  
ان يكون لما رضاء السوء الى النفس التي هي عداي اعداى او السخطا السخطا الذي  
يجري مجرى لدمه اعصابه الذي سار رواء ابن جئنا والحكمه في جوار السوء ومن الجوع  
اي المظفر المانع من الحضور واليه سار رضاء السوء في جوار السوء ومن الجوع  
فايه ينس الضجيج اي المضاجع وهو الذي ينم معك في كل واحد اي ينس الضجيج  
لا يسمع اسراحه البدن وراحته القلب فان الجوع يهبط القوى ويغير افكارا روية  
وجبالا فلا يسهل بخلق بخلق العباد ومن ثم حرم صوم الصالح وهو من تقى  
الحب قلبه بين الحايه او امانه للخلق والخالق فانها سبب البطانة اي الحصلة  
الباطنية كبر اليا خاضع الجوار ويجعل ان يراد به الظاهر اي ما يظهره الانسان

قال في رضاء الله عليه وسلم  
كثيرا لم يخطئ في شئنا قال لا ادرك على ما يجب  
وهو كله تقوى الله تعالى  
صلى الله عليه وسلم  
قال في رضاء الله عليه وسلم  
كثيرا لم يخطئ في شئنا قال لا ادرك على ما يجب  
وهو كله تقوى الله تعالى  
صلى الله عليه وسلم  
قال في رضاء الله عليه وسلم  
كثيرا لم يخطئ في شئنا قال لا ادرك على ما يجب  
وهو كله تقوى الله تعالى  
صلى الله عليه وسلم

والمعنى من ما مضى  
لنظير الا ما مضى  
والمعنى من ما مضى  
لنظير الا ما مضى

الحايه  
اي لظهورها وعدم قناعتها لا تبسع من الدنيا شهواتها او من جملة المال نظرا او من كثرة الاكل الحالى لكثرة الاخرة الموجه للنوم الموت المحزون  
المطلوبه شرعا لتبعض الرغب وتبعض الرهب وكثرة الكسور والخطوات الضايقه الموقوفة الامتنان الدنيا والآخرة وقد احسن من قدامه كانت  
هذه ما دخل بطنه ففجعه ما يخرج من بطنه اذ لا فرق بين ادخال الطعام الى البطن وبين اخرجته فها هو وزان في الميزان وقال بعضهم الطبع هو الذي يبرئ  
الغفول ويستودع العجوة ويحب القلب وعلاجه سكون طريق القناعة وهي تحصل سداب التوسعات ولا تنفس على ما اورد من مأكلا ومشربا  
وبلباسا ومخوذا

والاظهر ان المراد بالاستعاذه هو طلب الثبات والاستقامه لوصف الكمال وللاعلام بان  
هذه اوصاف ذميه فمن وجب فيه يعالج في اذلتها وقدت من كمال الله على ذلك  
ويطلب ثباته رواء الحكمه غايي مسعوده اللهم اعوذ بك من علم لا ينفع ولا يفي  
لغيري وقلبك لا يشعني عند كبري ومن فطرني تبسع اي من الدنيا او من شهواتها ومن  
وعلا لا يسمع اي لا يستجيب اللهم اعوذ بك من سوء الازبع اي جمعا وهو  
رواء ان اي سبب خارج عن الطريق في الاوطار من عباد الله اعوذ بك من  
على اعقابنا اي بالزناد وعدم العلم كما كنا اول خطانا وتنا لا نرجع قلوبنا بعد  
او نقتل بصيغه المجهول فضل بالابتداع او مخالفة الدناج غيبتنا او للشوق  
للسك كما نهم الخلف بل قيل قد نسا ولا تطعنهم اي اوكفوك وخلاصه انه استعاذه الاز تدا  
وتما يكون سبب من سبب العباد رواء البخاري ولم يوفقوا في كلام ابن ابي ليكنه اللهم  
اعوذ بك من يوم السوء اي الذي يحصل فيه السوء ومن لبلة جوار السوء  
ومن ساعته يحصل فيه السوء وفي صاحب السوء كذلك ومن جوار السوء في دار المقايه  
وقد تقدم نظم لكن برفاه في هذا رواء الطبري غصبه بن عامر اللهم اعوذ  
بك من التشفاق بكلمة شري الخلو والقدرة وكروا ابن الجزري والشفاق وهو  
مخالفة الظاهر للباطن ودينا وديانه وسوء الخلو اي وباقي الاخلاق السيئه  
فهو عطف لقا على الخاضع للشيء على ان الشفاق والشفاق اعظم طاهر لانه  
ليسرى حره الى الغير رواء ابو داود وعنه في رضاء الله اعوذ بك من جدي وهزلي  
كنا في اصل الجادل وهو مطابق لما في المشكوه وكبر النسخ وفي الاصل هزلي و  
جدي وهو وفق لمراعاة القواصل وخطاها وعمرى الخطاء بفيض الصواب  
وقد عذر الخطاء الذنب على ما في الصفا ح هذا وقع في حزب المؤلف ناقد  
لعمى عباده الحصين بلفظ ضد البعد لانه عند كبر رواء البخاري وخطاها اي والكتاب

قال في رضاء الله عليه وسلم  
كثيرا لم يخطئ في شئنا قال لا ادرك على ما يجب  
وهو كله تقوى الله تعالى  
صلى الله عليه وسلم  
قال في رضاء الله عليه وسلم  
كثيرا لم يخطئ في شئنا قال لا ادرك على ما يجب  
وهو كله تقوى الله تعالى  
صلى الله عليه وسلم  
قال في رضاء الله عليه وسلم  
كثيرا لم يخطئ في شئنا قال لا ادرك على ما يجب  
وهو كله تقوى الله تعالى  
صلى الله عليه وسلم  
قال في رضاء الله عليه وسلم  
كثيرا لم يخطئ في شئنا قال لا ادرك على ما يجب  
وهو كله تقوى الله تعالى  
صلى الله عليه وسلم







الآفاقية

الأفاقية وقلوبنا لنذكر الدنيا الأنفسية ونفهم الدلائل العقلية وأرواحنا  
 وذرياتنا أي بان تجعلهم مرة أخرى بان نراهم مطيعين لربنا وتخليصنا انك  
 أنت التواب الرحيم اى وفقنا للشوق وقبلها ميتا وثبتنا على ما واجهنا  
 سائرنا ليعلم اى مؤذين لسائرنا متبئين بها اى حادين لها وعلى الحصة <sup>فانهم</sup>  
 قابليها اى قابلين لتعذيبك لحد من طاعتك بقول ووصف الرضى وانها علينا  
 من الدنيا وهو الأختام <sup>الذي</sup> انقسم اى اجعل فيها ونصيبا لنا من خيلك اى <sup>خوفك</sup>  
 الفرون بغضطتك احتول انجذ ونفخ انت اوى وتذكر على الاول فقه بها ويؤيد لنا  
 ما ضبط الجلال بصيغة التذكير على ان الضمير <sup>الذي</sup> يجب علينا وبين معا صلتك <sup>من</sup> طاعتك  
 ما يتلغنا به جنتك بشد باللام المكسورة ويجوز تخفيف اى <sup>من</sup> صلنا بها <sup>فانها</sup>  
 ومن البقي اى بك وبانه لاداد لفضائك وبانه لا يقينا انما كنت الله لنا وبان  
 ما قدره لا يخلو مصلحة وكلمة <sup>التي</sup> لا يخلو منفعة ما تهون علينا مصائب الدنيا  
 بشد بالواو المكسورة وقد ضبط بالتذكير لثابتنا اى سهل وتخفف  
 وفي نسخة صحيحة به وفي نسخة نصبت الدنيا وهو بالنصب <sup>التي</sup> وفي نسخة بالرفع على  
 ان تهون بفتح ضم مضارع هاء مذكرا او مؤنثا ومتقنا بالماعنا وانصارنا  
 افرعنا بالذكر لان الدلائل الموصلة الى معرفة الله تعالى وتوحيده من طرقيها لان  
 ابراهيم انا ما حوذة من الدنيا المشتركة وذكرنا النعيم وانما الدنيا المنصوبة  
 الافاق والافقير وذكرنا البصر وقوتنا اى قوة قلوبنا ومحل البنا جمع  
 عقولنا او المادقة سائر قوا انما المحوّل الظاهرة والباطنة وباقى الأعضاء  
 البدنية ما احببت اى مدة احيائك كذا الاحياء اليها في حالة الحياة دون  
 الدنيا واجعل النار من قبل الضمير <sup>التي</sup> اجعل الجحيم وهو المفعول المطلق والوارث  
 سواء المفعول الاول ومما في معنى المفعول الثاني اى اجعل النار من نيراننا لا من رعاينا

وَنَفَسُكَ بِيَدِ الْوَحِيدِ  
يُحْيِيكَ لَمَّا أَفْرَأَ فِي السَّمَاءِ  
أَنَّهُ الْكَذَّابُ فَغَضِبَ الرَّحْمَنُ  
فَقَالَ وَهَبْ لِي هَٰذَا كَلِمَاتُ  
الْأَعْمَامِ وَالْأَعْمَامُ نِعَمٌ  
لِلثَوْنَةِ وَتَوَقَّعْ لَهَا  
نِعَمٌ تَعْلَمُ نِعَمُ  
الْأَعْمَامِ

[illegible]

و موضوعها و مدارها اینها  
و مکان اینها اینها

والصبر ففعلك بمعنى مضبوط يقال غلبت على الامر  
عزاً وقتاً اذا اردت فعله وقطعت عليه فالمقصود  
على وجه الرخصة  
شئ من الرخصة  
اما ما لا يغاير العقائد الفاسدة والبلد القذات  
والانحراف الماخذ والاصول الناصية  
والاوضاع جميعها الاقوال لا يتجاوز رتبة كمالها  
بالصدق في جميعها  
ومنه  
وقد اذكر انما ارض منيا قال الراجح الفصل  
اكتسابه من حفظه في اثنى الاحوال بالاضال  
الاضل مختص بآلة التبعاض بين الشئ  
مبصر

وفي كل هذه النصوص معنى الا  
 انما قصد من انظار هذه النصوص  
 لتلك النور فبقية  
 انما هي تكملة النواحي التي  
 كما ان قصد  
 انما هي لتكملة النواحي على الاعضاء  
 انما هي وتكملة الانسان بقية



١٠ كبر قصدنا اوجرتنا مصروفنا في عمل الاخرة وفيه ايمان الى ان قبله من الله ثم غلبنا  
 منه في امر الكفار فخص فيه كل محنت على ما صرح به القائل ولا مبلغ علينا بفتح الميم واللام  
 وبينها مسجدة ساكنة وهو الغاية التي يبلغها الكفار والمجاهدين عند طار لا يحطنا  
 بحسب لغتهم ولا نتفكر الا في احوال الدنيا واجعلنا متفكرين في امور اخيرة <sup>والمجمل</sup>  
 لا تجعل علمنا غير متجاوز عن الدنيا ولا تسلط علينا من لا يحسن امره من الكفار والفا  
 والظلمة بتوحيهم علينا ولا تجعلنا مغلوبين لهم ويجوز ان يجعل على ملائكة العذاب  
 في القصور النار <sup>والله اعلم</sup> ولا منع من ارادة الله <sup>والله اعلم</sup> معنى الجمع رواه الترمذي والشافعي والمالك  
 صحيح على شرط البخاري اللهم ربنا اعملنا عملا او رزقنا مأكلا مستطابا <sup>والله اعلم</sup> كثرنا

وهو

على النفس المورثة المقتضوية والمقتضوية  
فانما المقتضوية المقتضوية المقتضوية  
فانما المقتضوية المقتضوية المقتضوية

الفاعل  
الذي فيه مضاف الى مفعوله  
الافاضة



فالمصدر مضاف الى المصدر بعد  
حذف النون على اولها على  
فالمصدر مفعول به ولفظ  
كما تقدم

عن عمار بن جبل وقلا صحيح رواه الحاكم غريباً وقال صحيح على شرط البخاري  
أي استملك حبك وحب من أي الذي حبك والعمل بالخير عطف على من  
عطف على المضى أي تلك العمل ويؤيد الرواية الثانية استملك العمل الذي  
يبلغه حبك عند الله ويجوز تخفيفها أي يوصلني إلى حبك أي ما وجه أياك  
الله جعل حبك أي حب أياك وحبك أي ما حب إلى من نفسه أي من حب  
نفسه أي يشمل الزوج والأولاد والآباء والأمتة وجميع الأقارب قال القاسمي  
عده على جعل نفسك أحب إلى من نفسه مراعاة للدرج حيث لم يرد أن يقابل  
نفسه لا يكون النفس لا تطلق على الله بل ورد إطلاقاً مشاكلة في مقام ما في نفسه  
ولا أعلم ما في نفسك وغير ذلك وفيه كلام في الحديث الآخر لا أحبني عليك ما كنت  
على نفسك من الماء البارد أي من حيث وفيه شعار بأنه كما يحب حباً بليغاً وقد قال  
بعض العارفين إذا شئت عذبا بارداً أحذر من صميم قلبه رواه الترمذي الحاكم  
خارجاً عنه الله لم أر في حبك بفتح الباء وحب من يفتني حب غيبي  
الله كما رفته مما أحب من العطش فاجعله قوة في فيما يحب من الطامع  
وما زويت أي قبضت عنه أي رفته مما أحب أي النعم فاجعله فراغاً عما يحب أي  
الامر الذي قاله القاسمي ما رفته عنه من محبة فحبته عن قلبه واجعل ما لا يفرغ من  
لا تستغل به قلبه فيقل وعما ذكرنا توضيحاً ذكره بقوله الحق اجعل ما تحبته عنه  
محبة عونا على محبة كذا لأن الفراغ فلا اشتغال فإذا روي الدنيا مفرغ لما حب  
المراد كذا الفراغ عونا على الاشتغال بالأمور النافعة في العقبه رواه الترمذي  
عبد الله بن يزيد الخطمي اللهم يا مقلب القلوب يا خافق القلوب من طالع إلى طالع  
قلبه على دينك رواه الترمذي غريباً والشاشي غريباً عنه ولكل من عباد واحد  
عنه أيضاً وأبو يعلى غريباً عنه أيضاً اللهم استملك أيماناً لا يدرى لا يتغير

ارسلناك اوجها اناي قالوا  
 فسوف ياتي الله بغيرهم ويخونهم  
 وضع الله عنهم ورضوا عنه  
 قال عبد الله بن حسن كنت  
 معا بكارية وميتة ففقدنا من الجواهر  
 فقلت ما قاتلوا لا نقول في الا  
 غفرنا فقلت يا رسول الله انك في  
 جنة اناك قاتلنا وبخسنا في  
 من الاكلام وبخسنا في  
 من الاكلام وبخسنا في  
 من الاكلام وبخسنا في

فقط هذا النوع من التوضيح الذي قدوة في الحديث فاصبر  
خوف وإيمان وإرادة هذه هي أركان العمل  
وإلا فلا حاجة بمخافة الله والتفكير الجليل في  
أي شيء ذكره في قرآن أي فاعلم يا محسن

يوم الثلاثاء

ولا يضر

لَا يَسْتَدِلُّ وَيَقْعَالَا يَنْفَدُ يَفْجَحُ الْفَاءُ وَبِالذَّالِ الْمُهِلَّةِ أَيْ لَا يَذْهَبُ وَلَا يَنْفَضُّ وَالْكَافُ  
 مُرَافِقُهُ نَبِيْنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعَادَ رَجْعَةَ الْجَنَّةِ قَالَ عَلَى الْخَصَنِ الْعَلِيُّ ابْنُ الْجَنَّةِ  
 وَلَا يَلْزِمُهُمْ مُرَافِقَةُ صَلَاةٍ عَلَيْهِمْ وَلَمْ أَنْ يَكُنْ فِي مَنَازِلَتِي فِي الْجَنَّةِ فَإِنَّ مَعْنَاهُ أَنْ يَكُونَ  
 وَفِيهِمْ فِي الْجَنَّةِ فَيُؤْتَقُونَ لِلْعَلِيِّ عَائِلًا بِأَنَّهُمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ بَدَلًا لِلْجَنَّةِ أَوْ بِأَنَّهُمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ  
 بِدَرَجَةِ الْجَنَّةِ أَفْأَعْلَى وَالْخُلْدُ دَوَامُ الْبَقَاءِ رَوَاهُ الشَّيْخُ وَأَبْنُ حَبَّابٍ وَالْكَافُ  
 غَابِيبٌ مَعْنَى الْغَيْبِ بِمَا عَلِمْنَا أَيْ عَمَلًا وَتَعْلِيمًا وَعَلَى مَا يَنْفَضُّ  
 أَيْ كَمَا لَا وَزَيْدٌ عَلِيًّا أَيْ لَدُنِّيَا الْجَدُّ عَلَيْهِ عَلِيٌّ كَمَا أَيْ حَبِيبٌ لِمَزِيدٍ كَمَا وَاعُوذُ  
 بِأَنْفُسِهِمْ خَالَا أَهْلَ النَّارِ فَإِنَّ سَائِرَ الْأَحْوَالِ وَالْأَحْوَالِ رُبْعَةُ الزَّوَالِ وَالْإِنْتِقَالِ الْأَحْوَالِ  
 خَالَا أَهْلَ النَّارِ فَخَصِّفْ بِالْأَسْعَادِ مِنْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ  
 أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَنْفَضُّ أَيْ تَنْفَضُّ عَنْكَ عَمَلُكَ بِالْغَيْبِ  
 عَنِ الْخَلْقِ فَضْلًا عَنِ الْمُسَاهَرَةِ فَإِنَّ عَمَلَكَ يُحِيطُ بِالْكَفَايَةِ وَالْجَنَّةُ يُنَاقِلُ بِالْمَوْجُودَاتِ  
 وَالْمَعْدُومَاتِ بِمَا لَمْ يَكُنْ لَوْ كَانَتْكَ وَقَدْ نَزَلَ عَلَى الْخَلْقِ أَيْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ أَوْ عَلَى الْخَلْقِ  
 جَمِيعًا حَتَّى مَلَأَتْ الْحَيَاةُ أَيْ مَدَتْ عَمَلَكَ الْبَقَاءَ حَتَّى أَيْ بَادَ إِذَا طَاعَتْ وَعَمَلًا  
 بِفَرْقَةٍ إِلَيْكَ وَتَوَقَّعْ أَيْ أَتَبَّعْ أَيْ أَفْضَلُ إِلَيْكَ إِذَا عَلِمْتَ الْوَفَاتِ أَيْ الْمَوْتَ خَيْرًا أَيْ  
 أَيْ بَانَ يَنْفَعُ كُلَّ قَدْرٍ وَشَيْءٌ عَظِيمٌ عَلَى أَنْ تَذْكُرَ الْمَقْدَرِ أَيْ وَالْخُلْدُ حَسْبُكَ  
 أَيْ خَوْفُكَ الْمَقْرُونِ بِالْعَظِيمِ فِي الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَيْ فِي الْخَالِئِ فِي الْخَلْقِ وَالْجَلْوَةِ  
 أَوْ فِي الْبَاطِنِ وَالظَّاهِرِ وَالْمَرَادُ بِتَعَابُهَا فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ وَقَالَ الظَّالِمُ الْمَرَادُ بِالْجَنَّةِ  
 فِي الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الظَّاهِرَةِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ وَكَلِمَةُ الْأَحْوَالِ وَلَفْظُ الْمَشْكَاةِ  
 وَكَلِمَةُ الْخَوْفِ فِي الرِّضَى وَالنَّفْصِ أَيْ فِي مَا رَضِيَ الْخَلْقُ وَغَضِبَهُمُ الظَّالِمُ أَوْ فِي مَا  
 رَضَاكَ وَغَضِبَكَ أَوْ فِي الْمَعْنَى وَرَادَى الْمُسَاوَةَ وَالْمَشْكَاةُ الْمَقْصُودُ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى  
 وَالْمَشْكَاةُ يَنْفَضُّ أَيْ لَا يَذْهَبُ وَلَا يَنْفَضُّ وَفِيهِ عَيْنٌ لَا تَنْقُطُ فِي الصَّحَاحِ

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

أما الاقتصاد  
أما النقد الحسن فحال وجودها  
في القصر والشكر فيصير



كطلبه لا ينقطع لغيره ثم رتبنا هاتين من اجزاء رتبنا فتره اعين بتدقيقهم لطاعة وجوب المضاعف فان المؤمن اذا  
شاورنا هل في طاعته شيء من قلوبهم وقربهم عيشه لا يرى من مساعدتهم له الذين وقوفهم في الجنة او المداومة على  
الصلوات لغيره عليه السلام جعلت قوة عيشه في الصلوة **قبضه**

يقال قوت عيشه بقرينة خفت فليس روي مع بادرة والحين ومع  
والا وحي ان يركب بقرينة العين برود حكاية عن كل خير كما في الدنيا والعقب  
والمثل الرضا بالقرينة فالحمد والثناء والمصدا بالقرينة بالقرينة  
طبع الطاهر فانه الله وقضاة من الكمالات وما كان فيها امره ومنها عيشه احوال  
المشعرين وقد قال بعض العارفين الرضا بالقرينة بالقرينة بالقرينة  
اي الحياه الطيبه الكمال والرحمة الدائمة بعد الموت اي البرزخ والقيامة ولن  
انظر الي وجهك قاله صفي الحبيب اعظم دليل على ربه سبحانه في الآخرة  
كما هو من جمل من السنة والجمال فلهذا رتبنا الله تعالى والسوق الى لقائه ان  
الاسباب الى ملاقاتك في دار جوار الله اعوذ بك من ضراة اخرى من علمه  
او فاقته مضرة بغيره ان لا ضير عليك وقتي اي بليته وخيرته في كماله  
جاء مضرة اي موثقة في الضلوة ولعل العبد في السيرة المبالغة للضلوة الى القسوة  
لكن عاربان تحتها متجاوزا وان كان في الضلوة ايضاً لكنه اخف الحاصل  
ان المؤمن الكامل كما قال صلى الله عليه وسلم عجبا لامر المؤمن ان اصابته شره شكر  
فما خيرا له وان اصابته ضراء صبر فكا خيرا له ان شأى والحكم واحد الطريق وعمل  
بن جابر الله في استكمال الخير كله بالقرينة انما تأكيد للخير وبالقرينة مفعول  
ثاني لاستكمال كذا ذكر الخيرة والظاهر وجه النصيب انه يكون تأكيد لكل الجاه  
والجور كما في قوله الا ان زيادتها في الآتيات قليلة جدا وكذا الحال في  
قوله عاجله واجله اي بحسب ما علمت منه وما لم أعلم اي منه واعوذ بك من شر  
كل عاجل ياتي حاله واجله اي قبل ما علمت منه وما لم أعلم اي منه الله في استكمال  
الجنة وما قرب الباطن بديانته اي الام الذي يقرب من قول اي عمل اي طاهر  
او باطن واعوذ بك من النفاق وما قرب الباطن قول وعمل فالو للتشويق فيها

والا ان يركب بقرينة العين برود حكاية عن كل خير كما في الدنيا والعقب  
والمثل الرضا بالقرينة فالحمد والثناء والمصدا بالقرينة بالقرينة  
طبع الطاهر فانه الله وقضاة من الكمالات وما كان فيها امره ومنها عيشه احوال  
المشعرين وقد قال بعض العارفين الرضا بالقرينة بالقرينة بالقرينة  
اي الحياه الطيبه الكمال والرحمة الدائمة بعد الموت اي البرزخ والقيامة ولن  
انظر الي وجهك قاله صفي الحبيب اعظم دليل على ربه سبحانه في الآخرة  
كما هو من جمل من السنة والجمال فلهذا رتبنا الله تعالى والسوق الى لقائه ان  
الاسباب الى ملاقاتك في دار جوار الله اعوذ بك من ضراة اخرى من علمه  
او فاقته مضرة بغيره ان لا ضير عليك وقتي اي بليته وخيرته في كماله  
جاء مضرة اي موثقة في الضلوة ولعل العبد في السيرة المبالغة للضلوة الى القسوة  
لكن عاربان تحتها متجاوزا وان كان في الضلوة ايضاً لكنه اخف الحاصل  
ان المؤمن الكامل كما قال صلى الله عليه وسلم عجبا لامر المؤمن ان اصابته شره شكر  
فما خيرا له وان اصابته ضراء صبر فكا خيرا له ان شأى والحكم واحد الطريق وعمل  
بن جابر الله في استكمال الخير كله بالقرينة انما تأكيد للخير وبالقرينة مفعول  
ثاني لاستكمال كذا ذكر الخيرة والظاهر وجه النصيب انه يكون تأكيد لكل الجاه  
والجور كما في قوله الا ان زيادتها في الآتيات قليلة جدا وكذا الحال في  
قوله عاجله واجله اي بحسب ما علمت منه وما لم أعلم اي منه واعوذ بك من شر  
كل عاجل ياتي حاله واجله اي قبل ما علمت منه وما لم أعلم اي منه الله في استكمال  
الجنة وما قرب الباطن بديانته اي الام الذي يقرب من قول اي عمل اي طاهر  
او باطن واعوذ بك من النفاق وما قرب الباطن قول وعمل فالو للتشويق فيها

فانه رتبنا الله في استكمال الخير كله بالقرينة انما تأكيد للخير وبالقرينة مفعول  
ثاني لاستكمال كذا ذكر الخيرة والظاهر وجه النصيب انه يكون تأكيد لكل الجاه  
والجور كما في قوله الا ان زيادتها في الآتيات قليلة جدا وكذا الحال في  
قوله عاجله واجله اي بحسب ما علمت منه وما لم أعلم اي منه واعوذ بك من شر  
كل عاجل ياتي حاله واجله اي قبل ما علمت منه وما لم أعلم اي منه الله في استكمال  
الجنة وما قرب الباطن بديانته اي الام الذي يقرب من قول اي عمل اي طاهر  
او باطن واعوذ بك من النفاق وما قرب الباطن قول وعمل فالو للتشويق فيها

شأنه في ذلك  
في الحال اي الوقت الذي  
في الحال اي الوقت الذي

والا ان يركب بقرينة العين برود حكاية عن كل خير كما في الدنيا والعقب  
والمثل الرضا بالقرينة فالحمد والثناء والمصدا بالقرينة بالقرينة  
طبع الطاهر فانه الله وقضاة من الكمالات وما كان فيها امره ومنها عيشه احوال  
المشعرين وقد قال بعض العارفين الرضا بالقرينة بالقرينة بالقرينة  
اي الحياه الطيبه الكمال والرحمة الدائمة بعد الموت اي البرزخ والقيامة ولن  
انظر الي وجهك قاله صفي الحبيب اعظم دليل على ربه سبحانه في الآخرة  
كما هو من جمل من السنة والجمال فلهذا رتبنا الله تعالى والسوق الى لقائه ان  
الاسباب الى ملاقاتك في دار جوار الله اعوذ بك من ضراة اخرى من علمه  
او فاقته مضرة بغيره ان لا ضير عليك وقتي اي بليته وخيرته في كماله  
جاء مضرة اي موثقة في الضلوة ولعل العبد في السيرة المبالغة للضلوة الى القسوة  
لكن عاربان تحتها متجاوزا وان كان في الضلوة ايضاً لكنه اخف الحاصل  
ان المؤمن الكامل كما قال صلى الله عليه وسلم عجبا لامر المؤمن ان اصابته شره شكر  
فما خيرا له وان اصابته ضراء صبر فكا خيرا له ان شأى والحكم واحد الطريق وعمل  
بن جابر الله في استكمال الخير كله بالقرينة انما تأكيد للخير وبالقرينة مفعول  
ثاني لاستكمال كذا ذكر الخيرة والظاهر وجه النصيب انه يكون تأكيد لكل الجاه  
والجور كما في قوله الا ان زيادتها في الآتيات قليلة جدا وكذا الحال في  
قوله عاجله واجله اي بحسب ما علمت منه وما لم أعلم اي منه واعوذ بك من شر  
كل عاجل ياتي حاله واجله اي قبل ما علمت منه وما لم أعلم اي منه الله في استكمال  
الجنة وما قرب الباطن بديانته اي الام الذي يقرب من قول اي عمل اي طاهر  
او باطن واعوذ بك من النفاق وما قرب الباطن قول وعمل فالو للتشويق فيها

واستكمل ان جعل كل قضاء اي قضيت كما في نسخم لي خير مفعول فان والظاهر  
له متعلق به وقدم الله انما ولا خصا صواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وغيرهم  
والله اعلم بالصواب فان جعل مفعول فان لا شك ومفعول عاقبه كذا في  
فسكون او فتحها رواه الحاكم غير ان في نسخة من نسخة في الامور  
وامرنا من الاجارة اي حفظنا من خزي الدنيا بفسكون اي فضيحة وعذرنا لانه  
رواه ابن حبان والحاكم وغيره من اوطاة الله حفظنا بالادب بحقل ان يكون الباء  
لا ينقطع اي جنى الادب حال كونه قائما وحفظنا بالادب قاعدا وحفظنا بالادب  
واقدا اي باثما او مضطجعا او مشكوا والمطلوب هو المحافظة في جميع الأحوال وحقل  
ان يكون الباء للمصاحبة متعلقة بالأحوال مستندة عليها ولا تشتمل في من الآيات  
وهو الفرع اي لا يفتح بسبيل في البلاء الذي في الدنيا او الدنيا في الدنيا او الدنيا  
ولما سدا تحصلا لان عداوة اقوى اللهم في استكمال من كل خير خيرا  
اي قدرتك الباهرة بحمدك ان تكون الجملة صفة خيرا او ايتنا في تعديل وهو الخ  
معنى والاول اظهر في رواية الحاكم غير ان في نسخة من نسخة في الامور  
بالي من شر ما انت اخذنا صيته اي من شر كل شيء الله في استكمال عيشه بالسر  
يقينه بتسديد التجهت احياء طيبه واليقين من كل شيء خيرا وانظمه واطيبه بريد  
عجا لا يكون فيه وميته سوية اي مستوية في الظاهر وميته في الباطن اي معتدلة على الوجه  
الحسن ومرة ابغض ميم وراء وقدرنا لوالاي حبا غير خزي قال ابن الجوزي في فتح الميم  
ولما الحمد وكبر الزاء وتشديد الباء في الخزي هو لذل والهوان وقد يكون الخزي محض  
المهلة والوقوع في البلية ولا فاصح في نسخم الله في استكمال صوابه في الله  
العافية رواه الحاكم غير ان في نسخة من نسخة في الامور ضعفا في فعل  
قاني ومرة صفة في فقه بفتح المقاف وقدرنا لوالاي التقوية في خياك

والا ان يركب بقرينة العين برود حكاية عن كل خير كما في الدنيا والعقب  
والمثل الرضا بالقرينة فالحمد والثناء والمصدا بالقرينة بالقرينة  
طبع الطاهر فانه الله وقضاة من الكمالات وما كان فيها امره ومنها عيشه احوال  
المشعرين وقد قال بعض العارفين الرضا بالقرينة بالقرينة بالقرينة  
اي الحياه الطيبه الكمال والرحمة الدائمة بعد الموت اي البرزخ والقيامة ولن  
انظر الي وجهك قاله صفي الحبيب اعظم دليل على ربه سبحانه في الآخرة  
كما هو من جمل من السنة والجمال فلهذا رتبنا الله تعالى والسوق الى لقائه ان  
الاسباب الى ملاقاتك في دار جوار الله اعوذ بك من ضراة اخرى من علمه  
او فاقته مضرة بغيره ان لا ضير عليك وقتي اي بليته وخيرته في كماله  
جاء مضرة اي موثقة في الضلوة ولعل العبد في السيرة المبالغة للضلوة الى القسوة  
لكن عاربان تحتها متجاوزا وان كان في الضلوة ايضاً لكنه اخف الحاصل  
ان المؤمن الكامل كما قال صلى الله عليه وسلم عجبا لامر المؤمن ان اصابته شره شكر  
فما خيرا له وان اصابته ضراء صبر فكا خيرا له ان شأى والحكم واحد الطريق وعمل  
بن جابر الله في استكمال الخير كله بالقرينة انما تأكيد للخير وبالقرينة مفعول  
ثاني لاستكمال كذا ذكر الخيرة والظاهر وجه النصيب انه يكون تأكيد لكل الجاه  
والجور كما في قوله الا ان زيادتها في الآتيات قليلة جدا وكذا الحال في  
قوله عاجله واجله اي بحسب ما علمت منه وما لم أعلم اي منه واعوذ بك من شر  
كل عاجل ياتي حاله واجله اي قبل ما علمت منه وما لم أعلم اي منه الله في استكمال  
الجنة وما قرب الباطن بديانته اي الام الذي يقرب من قول اي عمل اي طاهر  
او باطن واعوذ بك من النفاق وما قرب الباطن قول وعمل فالو للتشويق فيها

والا ان يركب بقرينة العين برود حكاية عن كل خير كما في الدنيا والعقب  
والمثل الرضا بالقرينة فالحمد والثناء والمصدا بالقرينة بالقرينة  
طبع الطاهر فانه الله وقضاة من الكمالات وما كان فيها امره ومنها عيشه احوال  
المشعرين وقد قال بعض العارفين الرضا بالقرينة بالقرينة بالقرينة  
اي الحياه الطيبه الكمال والرحمة الدائمة بعد الموت اي البرزخ والقيامة ولن  
انظر الي وجهك قاله صفي الحبيب اعظم دليل على ربه سبحانه في الآخرة  
كما هو من جمل من السنة والجمال فلهذا رتبنا الله تعالى والسوق الى لقائه ان  
الاسباب الى ملاقاتك في دار جوار الله اعوذ بك من ضراة اخرى من علمه  
او فاقته مضرة بغيره ان لا ضير عليك وقتي اي بليته وخيرته في كماله  
جاء مضرة اي موثقة في الضلوة ولعل العبد في السيرة المبالغة للضلوة الى القسوة  
لكن عاربان تحتها متجاوزا وان كان في الضلوة ايضاً لكنه اخف الحاصل  
ان المؤمن الكامل كما قال صلى الله عليه وسلم عجبا لامر المؤمن ان اصابته شره شكر  
فما خيرا له وان اصابته ضراء صبر فكا خيرا له ان شأى والحكم واحد الطريق وعمل  
بن جابر الله في استكمال الخير كله بالقرينة انما تأكيد للخير وبالقرينة مفعول  
ثاني لاستكمال كذا ذكر الخيرة والظاهر وجه النصيب انه يكون تأكيد لكل الجاه  
والجور كما في قوله الا ان زيادتها في الآتيات قليلة جدا وكذا الحال في  
قوله عاجله واجله اي بحسب ما علمت منه وما لم أعلم اي منه واعوذ بك من شر  
كل عاجل ياتي حاله واجله اي قبل ما علمت منه وما لم أعلم اي منه الله في استكمال  
الجنة وما قرب الباطن بديانته اي الام الذي يقرب من قول اي عمل اي طاهر  
او باطن واعوذ بك من النفاق وما قرب الباطن قول وعمل فالو للتشويق فيها



القولية

بالتدريج  
بالتدريج  
بالتدريج

عنه اصحابه ففهم

وَيُؤْتِيهِمْ مِنْ فَضْلِهِ كَثِيرًا ۚ لِيُذَكِّرُوا الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَسُقَّيْنَاهُ إِلَىٰ بَابِ الْمَقْدَرِ ۖ غَدَقْنَا لَهُ مِنْ فَضْلِنَا أَكْثَرَ ۚ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَمْ يَرْكَبُوا السَّيْرَ ۚ إِنَّهُ يَرْفَعُ رُجُومَ الْبُغْيَانِ ۚ



مذہب

[illegible]



نقل من عقد الدراج

وقوله الحاكم غروب شمعنا في جنة وقال صحيح الإسناد فانه رواه كاهن من  
 النعم في استلزام فضلنا وحسناته لا يملكها أي تحتك أهدا الأنت وكذا  
 الفضل ولعله باب لا اكتفاء أو ترك ذكره للمقاييس وحضرت الترجمة بالذكر لأنها  
 أقرب الضمير راجع إلى الضمير الشاملة للفضل والرحمة رواه الطبراني في مسعود  
 اللهم صنت خلق وفيه من شيعتنا خلق ففتح الماء أي جعلت خلق الظاهر حسنا  
 فأخبر خلقه بضم الماء وفي رواية أبي يعلى حسن خلقه أي جعل خلقه ألباطن حسنة  
 رواه أبو يعلى على ما علم له وهو من أعرف وأرحم وأهد السبل الأتقى أي الضمير  
 المستقيم الذين يقوم رواه أحمد وأبو يعلى عن عود بن الأحمر عن النبي محمد  
 صلى الله عليه وسلم أعف في ذنبي وأدب من الدنيا أي زل غيظ قلبي على ما يقرب قلبي  
 من علي ويحقر سائر الأخلق الذين هم في الدنيا من مضاد الفتور من الجارة أي احتفظت من  
 وجهك القلب نعم لم يرد عليها وأجبت من مضاد الفتور من الجارة أي احتفظت من  
 العن المضلة في المحن المعوية ما أحسن إلا أن تتوقا على هذه الضمة  
 وقوله أحمد ثم سلمه روي عن أبي عبد الله لم أنه قال ما جاء في خير من الدنيا في جنان  
 الكافرين أن أدعوا بها اللهم أرحمهم وأرحمهم وأرحمهم وأرحمهم وأرحمهم وأرحمهم  
 على ما هو مقبول لأن ذكره غير أهل الجنة ورزقهم ما لهم صالحة اللهم أرحمهم  
 فجاء الخبر أي أتينا بغيره من غير ضرورة يذكر وأعوذ بك أي أخصص من حماة  
 أي بغيتك اللهم السلام أي والسلام ومنك السلام أي كبرياء واليك  
 يعوذ السلام استلزام ياد الجلال والإكرام أن تستجيبنا دعوتنا رواه  
 أحمد والدرية عن ثوبان بن برون أن شريح الخ وإن تقطينا رغبتنا أي  
 أي بما يوافق ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن تقطينا أي بفضل وجودك عن  
 أغيبته عنا من فضل الله في أي جعلني وقاية من عذابك يوم تبعث  
 المصلين مستقيما عنا في خلقنا أي أجبتني وأجبتني وأجبتني











عن رأي الرأي وضعف على عبادي ببلوغ مراتب الكمال اقتصر على  
 اى حجت في بلوغ فكر الشئ بوجوهك الف وسعت كل شئ فاشك اى  
 ضيقى واقتصر على طلبك يا قاض الامور حاكمها وفيه جوارى طلاق  
 القاض على الله تعالى وباشا في الصدور في القلوب في الصدور من امرها  
 الى ان نوال عليها اهلكها هذه الابد كما تحيى فضل ونجى بين الجور ومن  
 احسن الاختيار بالامر مع الاضلال وتكلم في البغى على الاكسافى ان تحجر في  
 تمنع من عذاب الشيطان تحجره عن وتنع عن ومن دعوة الشور الله  
 بالهلا ومن قيت القصور فنت سوال منك ونكر بان ترزق في افشاء عند  
 اسوال قال الزخري فان قلت كيف يمكن ان يجعل نبي في الشيعه بطب  
 ان يحجر من قك يجوز ان يسأل العبد ما علم انه يفعل وان يستعين بما علم  
 ان لا يفعله اظهار العبودية وتواضعا للرب واجبا فاما انتهى به يعرف ان  
 لا ولا في الخبر على سوال الدنيا في القبر اللهم فصره راي اى اجنادي  
 تدري ولم يبلغ منه اى تصحى في ذكر الشئ المطلوب وسالني اياك من كل  
 خير وعدة احد من خلقك اى ان تفعله مع احد من خلقك من اسر وجن وكل  
 ولفظ رواية البيهقي عباد كيد خلقك والاضافة للشريف او حارث معطية احد  
 من عبادك اى غير سابقية وعدله بخصوص فلا بعد ما قبل تكرارا كما قد يتوهم  
 فاني ارجب اليك في اى طلب منك بجد واجتهاد وسلك اى زيادة على ذلك  
 من رحمتك الى لا نهاية يستحق يارب العالمين الخلق كلهم وذكر من تنبأ  
 كمال الكسوف والابتغال وحذف حرفا لنداء في بعض الروايات اللهم الخ  
 الشريد قال ابن الاثير يروى المحدثون بموحدة والمراد القرآن او الدين او  
 السبب منه واعصوا بحمل الله جميعا وصفه بالشفقة لانها من صفات الجلال

اوله

او الشفة في الدين الثبات والقيامه وصوب الامور كونه بمنزلة مختار وهو  
 واقض عليه الزخري جازما حيث قال الجبل هو الجبل ابدل واوه ياء وروى في الجبل  
 ولا فقه الا بالله والمعنى ذا الكبر والكر الشريفة فقهتها واكد كيدا ومكرها او مكر الله  
 وقبل ذلك الفقه لان اصل الجول الحركة والاشتطاعة انتهى والامر الشريفة الشديدة  
 السداد والقصا استلزام الامن من الفرع والاهوال يوم الوعيد اى يوم التهديد  
 وهو يوم القيمة والحجته وتلك الموقر يوم الكلود اى يوم ادخال عباد دار الكلود  
 اى جلود اهل الجنة في الجنة وطلود اهل النار في النار وذكر بعد القضا وانها امر  
 مع القريين الى الحضرات المقدسة اليهود اى القناطين لا ربهتم المشاهدين كمال  
 جملة الذكر الشهود اى المكرمين للصلوة ذات الركوع والسجود الموقر بالله  
 اى عاهدوا على الخلق والحق انك رحيم موصو كمال الاخلاص بدقيق النعم ودود  
 شديد الحب لمن والاك فانك لفظ روايته البيهقي وانت تفعل ما تريد تعطى قضاء  
 مسئلة وان عظم ما نفع ما اعطيت وقد وصف الله نفسه بالاختيار وان على كل  
 شئ قدير وان فعال لما يريد وان لا مكره له وهو في قومه وما حكم به فقد ترتبت  
 الامور من رتبة الحكمة لا معقبة فله في كل حال يفعل ما يشاء كما ينبغي ما ينبغي فعل حكم  
 عالم بالمراتب فتا بمسئلة المسائل بين وما يوافق نوقيت الاجابة في غير المسائل  
 فيه وقد تقرر انه لا مكره له فلا بد من التوقف عند ذكر السؤال المناقضة اذ الجاه  
 ترتيب الحكمة فلذلك قال وانك لتفعل ما تريد اللهم اجعلنا هاديين الى الحق  
 عما يؤلمهم الى الحق مشهدين لا اصابة الصواب في القول والعمل قال ابن القطان  
 فقه هادي مشهدين فيه تقديم ونا جلال الاضلال لا يكون هادي بالغير الا بعد  
 ان يهدي هو فيكون مهديا انتهى قال ابن حجر وليست هذا صيغة ترتيب غير  
 ضالين عن الحق ولا مضلين لاحد من خلقك سيما بكسر الهمزة اى ضالما لا وليا لك

وصف الله تعالى نفسه بالاختيار  
 لا يهدي الله عبدا ولا مضل ولا يهدي الله عبدا ولا مضل ولا يهدي الله عبدا ولا مضل  
 لا يهدي الله عبدا ولا مضل ولا يهدي الله عبدا ولا مضل لا يهدي الله عبدا ولا مضل



هذا هو الوجود  
الذي هو الوجود  
الذي هو الوجود

الذي هو من نور المفلحون وعدوا لظن رواية اليه في خزيه بدل عدوا لك ممن  
اتخذ لك شريكاً او نداً او فعل معك ما لا يليق بك لا تحب حبك اي حبك من  
احبك حباً خالصاً وفي رواية اليه في حبك كالحب وتفاوي بعد ذلك اي  
عداوتك من خالفك اي خالفك وهذا فانظر الى ان في حال اليه الحب في الله والبصيرة  
في الله الله في الدعاء اي هذا ما امكننا فيه الدعاء فقد اتيناه ولم نال هذا وهو  
مقدورنا وعليك الاجابة فضلاً منك لا في جوارحنا وهذا الجهد بالضم ونفخ في الوتر والطاقه  
وعليك التسليم في الدعاء الاعتماد في قول الله لا اله الا الله وحده لا شريك له  
واولاً الى كل محبوب الله جعل له نوراً في قلبه اي نوراً عظيماً فالشعير لتعظيم قدر  
القلوب مقر للتفكير في آراء الله ومضوعاته والنور ما يتبين به الشيء ونور  
في قلوبهم في ظلم الحيز ونوراً في يدي اي يسعها امي ونوراً في خلق  
اي من ورثه ليس في اتباعي ويقدر في شياي قال الحزالي والخلف ما يخلف المتوهم  
في توجهم فطعن حواس افعالهم ونوراً في عيني ونوراً في عيني ونوراً في عيني  
نور في نوراً من تحتني بعن اجعل النور تحفة في الجوهرا ليست ونوراً في سمعي الذي  
هو محل السماع لا ياتك ونوراً في بصري الذي هو محل النظر في مصنوعاتك فزياده  
ذكر نزول المعارف ونوراً في شعري ونوراً في منبري اي ظاهر طربي ونوراً في لحي  
النظام والباطن ونوراً في دمي ونوراً في عظامي ونوراً في عظامي لان النور ياتي  
الكائن هذا لا عشاء فيكونهم وكونه شبهة بظلمة قال القائل في طلب النور لا  
ان يتخلل بانوار المعرفة والطاعة وينبغي عظم الجاهل والمعا وبطلب الهداية  
للمهج المقوم والخطا المستقيم وان يكون جميع ما يتصدي ويعرض كسباً لمزيد  
علم وطمعاً وادباً وان يحيطوا به يوم القيمة فيسعى خلال النور كما قال تعالى نورهم  
يسعى بين ايديهم وبأيمانهم ثم انه ما دعاهن شجلاً لكل عضو من اعضائه نوراً بهتدي

كما يتبين ان النور في القلب  
نور في القلب

لا يكون معظماً في سائر الجاهات  
ولا يكون معظماً في سائر الجاهات  
ولا يكون معظماً في سائر الجاهات

كلما ازداد بطريق المبالغة  
المعارف والامارات  
انضغرت في انفسهم

الكمال وان يحيط به جميع الجواهر فيلحق عليه ولا يستدعي طريق دعي ان يجعل  
نوراً يستضيء به الكائن ويهتدون الى سبل عالمهم ومعارفهم في الدنيا والاخرة قد  
بأننا النور فيها والمراد منها انها في الصور اللهم اعظم لي نوراً واعظم نوراً واجعل  
نوراً عطفها على خاص اي اجعل نوراً سابقاً مشاملاً للنور الشاقبة وغيرها  
وهذا دعاء بدوام ذلك ما جعل له او تعلم لا شئ وفي رواية بدل واجعل نوراً واجعل  
نوراً قال ابن عربي دعي جعل النور في كل عضو له دعوة بما خلقه الله عليه السلام الى  
ربها فيه وفطره عليها وزدني نوراً لك ورتب هكذا في نسخة المؤلف ولم اجز  
في الجامع الصغير شيخنا الذي تقطع بالعرف اي ترى به يعني انه انصف بانه يغفل كل  
شئ لان العرف كما قال الحزالي العرف على طاهر والباطن والظن رواية اليه في  
لسن العرف بدل تقطع بالعرف قال الزمخشري العطف كالتدري والمزدي  
واعطفه وتقطعه كارتداه وترداه وعطف النوب كرتداه ونحو عطفه كارتداه  
عطف الرجل وعطفه كارتداه وترداه وهذا هو الحجاز الحكيم خوخانه صائمه والمراد وصف  
الرجل بالصوم ووصف الله تعالى بالعرف ومثل قول الشاعر خوخانه صائمه والمراد وصف  
اي صوم في قومه وقال به اي عطف على كل عزيز ومكانة في القيل وهو الملك  
الذي ينفذ قوله فيما يريد من كره الزمخشري وفي الروض الانوار قد مر في القيل  
فقد قالوا وقد قال علينا قلنا اي ملكه القالة الدماره ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم  
في سبيح الذي رواه عنه الترمذي كان الذي لم يفسد وقالا به اي ملكه وقهر  
هكذا في نسخة الهروي في الغرر بين انتهى وجهه بوقا في تفسير صاحبها في نسخة  
عاقبة قال به باه به واخضرت به غير خند شيخنا الذي ليس له اي ارتدى  
بالعظمة والكبرياء والشرف والكرم قال الزمخشري محمد الرجل اعظم كرمه  
فهو ماجد ومجيد ومجيد الله بكرمه وعباده بمجده وهو اهل انما جيد مجيد الله

الغيل  
عليه







اعا نضرك اليك نضرك من اخلت مقارفة الذنوب في الضحك كغيره لا يستحال النضرة  
 وقال الركني بتهول الله نضرك واجتهد الدعاء اجتهاد المستهين الذليل  
 اعا الضعيف المستغاث وادعوك دعاء الخائف المضطر وفي نسخ النضرة وهو معناه  
 بين بهذا انه العبد وان علت منزلته فهو دائم الاضطرار لان الاضطرار تقطع حقيقة  
 العبد اذ هو ممكن وكل ممكن مضطر الى ضرورة واما ان الحق هو الحق ابدًا فالعبد مضطر  
 اليه ابدًا ولا يزال هذا الاضطرار في الدنيا ولا في الآخرة حتى لو دخل الجنة  
 فهو محتاج اليها بجزائه على اضطراره في المنت في ارض عليه لا يسره وهذا هو  
 حكم الحقائق ان لا يختلف حكمها في الغيبة في السعادة ولا في الدنيا ولا في  
 الآخرة ومن شئت نوان لم يتوقف اضطراره وقد عتبه قوما اضطرار  
 اليه عند وجودها الخاتم الى الاضطرار لان ذلك الاضطرار هو والم يقبل  
 الاعانة الى ما تقطع حقيقة وجودهم مسلط عليهم كما انهم لا يضطرر لغيره  
 قهر وتوسيت وعظمته الهيبة من خضعت له رقبته اي تكس رقبته بالتدليل اليك  
 وفي الصبح الخسوع النظام والتواضع وقال الركني خضع لله خضوعاً نظاماً  
 وقوم خضعوا ناكسوا الرؤوس وجل خضعوا راضين بالتدليل وفامت سالت لك  
 عبرته بفتح العين اي السالك في الفرق دموع وفي الصبح فاضراً ماء كثر حتى  
 على صفة الفواوي والبرق بالفتح تجل الدمع وبالكبر الرعيتا وفي القاموس العبر  
 بالفتح الدمع قبل ان تفيض وترد البكاء في الصدر في ذلك جسيم ما انفاد جميع  
 اركانها الظاهرة والباطنة ورغم لك انفسا بالصق بالتراب في الصبح في الغدا  
 بالفتح التراب وارغم الله انفسه الصق بالتراب قال الركني في الحجاز الصق  
 بالتراب اذ اذله واهانه ومنه رغم انفسه وارغم الله وفي النهاية اصل رغم انفسه  
 لصق بالتراب ثم استعمل في الدنيا والعجز عن الانفس والافتقار على كثر الله

وهو يدل على الخلق الضعيف  
 من خضعته كل رقبته

لا تجعل

لا تجعل يدك سبباً اي تعبا حاديا فلا الركني في الحجاز في رايه  
 اي تعبت ولم يزل في شقاء من امه وفي تعبي كن في روقا رجا اي عطوا شوقا  
 يا خير المسولين يا خير المعطين يا خير طلبة ويا خير من اعطى قال في الصبح  
 السؤل المثلد الانسنا وقال الركني في الحاجة واصت من سوط طلبة فعل بج  
 مفعول كوف ونكر فلا في الحجاز هو سائل في الدنيا والله اعطنا سؤالا وتعلمت  
 مسئلة ومسايل استعمل المصدر والمفعول في الطريق غاب عنك الله الله اليك اليك  
 ضعف قوتهم قدم اليك لبيلا خضعا اي لكوا اليك لا يغرك فان الشكوى لا  
 لا تنفع وقلم حيلة وهو اني على اكل اي احقارهم باي واهانتهم وانحنا فهم  
 بشا في واهانتهم في انهم الراجين والشكوى كبريانه لا تنافي في الضمير والامر به في اي  
 كبر في الشكوى فان اعراضه عن الشكوى لغيره وجعل الشكوى اليه من طوقه والله جانه  
 بمقتضى يفسكه في خلقه ويحب من يشكوا به اليه الى من يحكي اي تفضل امره الى عدو  
 يحكمه في البسدي يلقا في مبططنه ووجه كبريه قال الركني ووجه كبريه غليظ وهو  
 الكبرية البكر ويصف به الكبر ويجهت الرجل وجهه من انقباضه بوجه مكفهر  
 وقبل هو ان يغلظ في القول وفي الحجاز الدهر يجهت الكبر ويتجهتني امي اذ لم نصم  
 امي في يمينه امي اي جعلته مستطاعا اذ اني ولا استطيع دفعه لم تكن خطا  
 على في رواية ان لم يكن بك خط على وفي اخرى يدك سخط غضب فلا ابالي بما يصنع  
 2 اعتدائي واقارني في الدنيا من ضايتك عجزت عافيتك اني هي السلافة في الملا يا  
 والافتقار وهو مصدر جاء على فاعلية افع في اعوز بنور وجهه على ذاك الكرم  
 اي الشريف والكبريم يطلو على الشريف النافع الذي يدوم نفعه الذي ضاءت له  
 الشمس والارض جميع السموات والارض لا من لا طمعا متفاضلة بالذات مختلفة  
 بالحقيقة واسرقت له النظرة بالبناء للمفعول في شرف بالنور اشادت به ولا

قد اصابك مع انه حين اذ لم يكن  
 خطا



واشتقها الله كما يقول ملك الأرض عدداً وطبقاً عند ذكره كذا الترشيح قال في  
 الحكم الكون كله ظنة وإنما انان ظهور الحق فيه من رأى الكون ولم يشهد فيه  
 او قبله وعنده او بعده فقد عوده وجوداً لا نوار وجبت عنه شمول المعارف بحسب  
 الانوار وصلح بفتح الدم وتضم عليهم الدنيا والآخرة اي لتمام وانظر الصلاة  
 ضد النفس واصحابها بالصلاة وصلحوا واصحابهم وطوبى لمن كان في  
 ان كل على عضبك اي ان تزل على وتوحيب على قال في المختار كاصلة حل العذاب بحل  
 بالسكراد اي وجب بحل النفس طولا اي نزل وقرب بها فقامت بها وحل عليكم غصبة نزل على  
 سخطك اي عضبك فهو عطف الوديع كل العنق حيث ترصنا اي لرضيك حتى ترضى  
 يقال استعيت فاعنت اي استرضيت فارضنا ولا حول ولا قوة الا بك لتعاذب بعد  
 الاستعانة بزمانه كما اشار الى انه لا يحد قابضه حركة ولا قابضة سكون وجرى  
 الابرار التابع لمشيئة اما امره اذا اراد شيئاً ان يفعل لم يكن فيكون وهذا يستعمل  
 الطائفة وذكر ان المصطفى صلى الله عليه وسلم لما ابوطال ليلة اذ في قومه فخرج الى الطائفة  
 اذ يا ووه وبصره فاذا قومه شذبه قه ورساه سفاطهم بالحجارة حتى دبت قدماه  
 وزيلوا به بغيره بنفسي انصرف رجلاً لا ملة يحركه وناقد عاب هذا الدعاء فقد ذكره  
 اليه ربه ملك الجبال فاستد ان يطبق على قومه الاخسرين قال بل لنا في فعل الله ان يحرك  
 من اصلاهم بغيره ربه الطاهر عبد الله جعفر بن ابي طالب رضي الله عنهم كونه  
 الوليد المولود كما فسر من راوى الخبر عن فحول يعني مفعول اي كلمة وصفاً ككلمة  
 افضل المولود وحفظه قال العسكري اراد ما يقبله الله من الخيرات وما يدب على الارض  
 في الهوام وما يدب عنده قلة دفعه نفسه وطمع بوقى المتألف والعاطف وقيل المراد  
 بالوليد من جعلهم قال نظام تروك فينا وليد اي كما وقت شئ من قرون وهو في  
 حجة نفسه فوي فانا اظهرهم والوقاية بالرضيانية وقال الخضر والوليد الصبي الصغير

لا تله

لا تله لا يضر طبعه ويتعرض له انما يحفظ الله اوله القام فروع عن فهو محفوظ  
 في الدنيا وذكر ان المصطفى صلى الله عليه وسلم لما ترك اختياره واما في مخالفتها شهواته ولذا  
 ذهل عن اوصافه فغل بجهته بحسب وصفه فلهذا تميز في الحكماء الله في امره اقل  
 بكنية علمه طبعه ان يفر في مشيئة وكما به ويحفظ بعضه ربه ابو علي عن علي بن الخطاب  
 قال النبي في راولكم وبقيته رجاله ثق الله فاستكمل اي تفرغ اليك وتطهر  
 فلو با او امة اي تضرعته او كبره الدعاء او كبره البكاء فحسبته اي طاعة مطيعة  
 منية راجعة اليك التوفيق والتوبة مقبل على كذا اي الطريق اليك هذا بعض  
 من الجامع الصغير ربه الحاكم في الدعاء عن ابن شعور ربه فلا يصحح الا انما قال الحاكم  
 انما في ذلك قال الا انه ورد مفرقا في احدى حديثه الا انما في ذلك انما  
 يباشر قلبي اي يلا بيسم لي ان الايمان اذا انقلب بظاهر القلب احب الدنيا والآخرة  
 واذا بطن الايمان سويد القلب بآخرة بعض الدنيا فلم ينظر اليها ذنبه حجة الامم  
 في العلم وايضا انه لا يصيب الا ما كتبت له اي قدرته على في العلم القديم الذي او  
 في اللوح المحفوظ ورضي عن اقسامته لي واسئلك ان ترزقني الرضا الذي  
 قسمت لي وفي شيخه ورضنا بما قسمت لي واعطى الرضا بما قسمت لي من الورق  
 فلو اخطأ ولا ينقل قال انما في من اجل موافقة الرضا بموافقة القضاء في الرضا  
 عند قول النبلاء والنقل على الله عند نزول الشرايد والرجوع اليه عند التوابع  
 خرجت له هذه الابواب من خزانة الاحمال على امثال المجاهد فقد صحت ولا يترد به  
 ورسوله والمؤمنين ومن يقول الله ورسوله والذين آمنوا فان حرب الله هم  
 العالمون وقال الغزالي انهم يرضون بالقضاء يكون مضمونا مشغول القلب ابداً بان  
 لم كانوا ان يكون كذا فاذا فعل الله من هذه المعجم كيف يتفرغ للعبادة او  
 لبذل سائر الاوقات لخدمته ربه في مشيئة عن علي بن الخطاب رضي الله عنه قال اطيعوا الله في

في تفصيله في شرحه اوله

سنه  
 ابو عبد الله

بدم الاربعاء  
 بدم



فانی

طائفة من آل أبي العباس

مکتبہ







16  
مذہب

فليكن هذا كسر افعل الفصل  
 عاذا اخذوا الايهات  
 ارمي اسند خستية فيك  
 فليكن اذك ابدان في اكل  
 وفليكن في خستية  
 واس كل حكمه وراه القضاء  
 عن اسره

خط القصر في ما مضى من خلافة  
الملك الناصر محمد بن قلاوون

مسلم

سألك ان تستخر لهم خلقك ففعلت فوضوا وانا اسئلك اعوجاج الخلق عني حتى  
لا يكون لي ملكاء الا اذنت فقلت يا فضل فخره اي حجر يعترف بهذا الشيخ فاجبت فقلت  
عليك وعيت من هيبتي فقلت كيف حالكم قالوا شكوا لله من برد الارض والسيل كما تشكون  
من التدبير والاختيار فقلت اما تشكواي من حرها فزمت واما شكواك من بردها فلم  
ذا قال اخاف ان تشغلني حادوتها عن الله فقلت سمعتك الليلة تقول كرا فبسم  
وقال عوف ما تقول سخر لي خلقك قل كن لي اتره اذا كان فيك شيء مما هذا الحيا  
واجعل عياني في نفسي في الحق في الحقيقة اما هو غي النضر المال رواه الطيالسي عن  
ابي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يكره ان يدعى هذا الدعاء قالوا الهشع وقيل اهرم  
بن جهم بن عمار وهو رواه الله الطيف اي ارفق في تغيير كل عيسى مستحيل كل  
صعيد فان يغير كل عيسى عليك يسير فانك خالق الكل ومقدر الجمع والملك  
اليسر اسهولة الامور وحسن انقيادها والمعافاة في الدنيا والآخرة قال  
الرحماني المعافاة ان يعفوا عنك الخطر ويعفوا عنك فلو كان يوم القيمة قصاصا  
في العفو وقيل لو يعافيك الله من التلذذ ويعافيك من قيل يعفونك ويغفونك عنهم  
ويصرف اذانهم عنك والطالسي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال لما وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم جعفر بن  
الاحنف في الجنة وزوده هذه الكلمات قال الهشع فيه لم اعرفهم منه واودعه في الميزان في مرتبة  
عبد الله بن عبد الرحمن وقال لسانه مظالم الله اعف عني اي ارحمني فاني انك عفو كنتم  
اي فانك ذو فضل وذو كرم تحت الافضال والانعاف والعفو والفضل ومنه قال العفو  
اي النضر والاحمد المفقود انفاق اهل من عفو الله وكثيره وبقاؤه ومنه حتى  
عفو اي كثر الطالسي عن ابي عبد الله الخزاز قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
عليه دعاء اصاب به جبر فقال ارفق فنهضت كاذب ركبتمتم وكتبتم فقال قل  
الله اني ارفق الله الهشع فيه يجي بن يمينه التاوعفوك الله طم قلبي من النفاق  
اعف عني

[illegible]

منقول من عبادك



أمر موعا لونا بنضه  
الحسن والمهم

3

كَيْفَ وَالْكَفَى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ وَهُوَ  
 الْمُسْلِمُونَ وَهَدَفُوا الضُّرُوبَ شَرَحَ  
 الدُّرُوبَ عَلَيْهِ وَأَنَّهُ إِذَا تَشَفَّوْا لِذُنُوبِكُمْ خِزْيَةً  
 وَأَنَّهُ إِذَا تَشَفَّوْا لِذُنُوبِكُمْ خِزْيَةً  
 وَنَزَلَ فِي ذَا جَدِّكَ  
 زَيْنَبُ شَرَفًا كَمَا فِي الْقَامُوسِ



من القبول والقبول والقبول  
 وقيل بالقبول والقبول والقبول  
 والنباوت والقبول والقبول  
 لا بد من قبول والقبول والقبول  
 انما هو من قبول والقبول والقبول  
 اي وان لا تدرك احكامها ولا تميز

واعظم المحن في الحديث ما شئت بغيره فثبت اضرع على الرجال في النساء واعوذ بك  
 من عذاب القبر هذا نعيم لادته رواه الخياط في كتابه اعلوا القلوب سبعين اية وقاصده  
 اللهم اخذ عذرك عني اي وعدا وعذبة عن تاكيد او شعرا بان من الموعود  
 لا ينطق اليها الخلف فقال لمن خلفني للمبالغة وزيادة التاكيد ذكره الغاضي  
 وقال التورثي في العهد هذا الايمان اي لما كرايما لمن يجعله خلاف ما اراد في وضع  
 الاجساد من السؤل تحقيقا للبراء وقال الطليصل طلت من حجة شفقيا ياها  
 ولا تخشني فيها فوقع العهد المؤث محل الحاجة بمبالغة في تحقيق قضائها ووضع لمن خلفني  
 محل لا تخشني نظرا الى ان الاوصية منافية لخلف الوعد انما انا بشر اي طوق انسان  
 قدم شهيدا لعذره اي يصدر من ما هو لوازيم البشر من الغضبة شرعي بيني  
 ويفضل ما التمسهم فاما من الفاء جواب محذوف اي ان كنت سببت مؤثما  
 فاي ما من اذ بتم او تم او طهرته او لعنته تغزير له فاجعلها اي اكلها المنة  
 شتما او خولعت صلوة اى حمة واكراما ونعظما ونكاه اى طهارة من الذنوب مرتبة  
 تغيب بها اليك بعم اليقين ولا منعاقب بها في تعقيب المراكم ان يجعله خلاف  
 ما يراد منه بان يجعل ما ظهر من ظهري ورفع درجة المقبول وذكر واعلم ان الذي في هذا  
 الكتاب العطف او في او تمت الخ وفي المصباح بغير عطف والشم والشم الكلام  
 رواه البخاري وسلم المرأة حرة من الله خلت نفسها فقلت نفسي فقلت طفتها  
 غير مشارك وانت نوافها محذوف احدى التامين للمخفف لك مما فيها ونجا انت  
 الماكر لا حيايها ولما تها اي في شئت لا ما كرها غيرك ان احتياها فاحفظها اي  
 صنها عن التفرط فيما لا يرضيك بما تحفظ به عبادك الصالحين اي القايين بحقوقك  
 المداومين على طاعتك وقرائك وان استها فاعرفها ذنوبها فانه لا يغفر الذنوب  
 الا انت وارحمها اللهم استكرا اي طاعتك العافية اي السليمة في الذين في الدنيا

تفهم

واعظم

من القبول والقبول والقبول  
 وقيل بالقبول والقبول والقبول  
 والنباوت والقبول والقبول  
 لا بد من قبول والقبول والقبول  
 انما هو من قبول والقبول والقبول  
 اي وان لا تدرك احكامها ولا تميز

واعظم المحن في الحديث ما شئت بغيره فثبت اضرع على الرجال في النساء واعوذ بك  
 من عذاب القبر هذا نعيم لادته رواه الخياط في كتابه اعلوا القلوب سبعين اية وقاصده  
 اللهم اخذ عذرك عني اي وعدا وعذبة عن تاكيد او شعرا بان من الموعود  
 لا ينطق اليها الخلف فقال لمن خلفني للمبالغة وزيادة التاكيد ذكره الغاضي  
 وقال التورثي في العهد هذا الايمان اي لما كرايما لمن يجعله خلاف ما اراد في وضع  
 الاجساد من السؤل تحقيقا للبراء وقال الطليصل طلت من حجة شفقيا ياها  
 ولا تخشني فيها فوقع العهد المؤث محل الحاجة بمبالغة في تحقيق قضائها ووضع لمن خلفني  
 محل لا تخشني نظرا الى ان الاوصية منافية لخلف الوعد انما انا بشر اي طوق انسان  
 قدم شهيدا لعذره اي يصدر من ما هو لوازيم البشر من الغضبة شرعي بيني  
 ويفضل ما التمسهم فاما من الفاء جواب محذوف اي ان كنت سببت مؤثما  
 فاي ما من اذ بتم او تم او طهرته او لعنته تغزير له فاجعلها اي اكلها المنة  
 شتما او خولعت صلوة اى حمة واكراما ونعظما ونكاه اى طهارة من الذنوب مرتبة  
 تغيب بها اليك بعم اليقين ولا منعاقب بها في تعقيب المراكم ان يجعله خلاف  
 ما يراد منه بان يجعل ما ظهر من ظهري ورفع درجة المقبول وذكر واعلم ان الذي في هذا  
 الكتاب العطف او في او تمت الخ وفي المصباح بغير عطف والشم والشم الكلام  
 رواه البخاري وسلم المرأة حرة من الله خلت نفسها فقلت نفسي فقلت طفتها  
 غير مشارك وانت نوافها محذوف احدى التامين للمخفف لك مما فيها ونجا انت  
 الماكر لا حيايها ولما تها اي في شئت لا ما كرها غيرك ان احتياها فاحفظها اي  
 صنها عن التفرط فيما لا يرضيك بما تحفظ به عبادك الصالحين اي القايين بحقوقك  
 المداومين على طاعتك وقرائك وان استها فاعرفها ذنوبها فانه لا يغفر الذنوب  
 الا انت وارحمها اللهم استكرا اي طاعتك العافية اي السليمة في الذين في الدنيا

من القبول والقبول والقبول  
 وقيل بالقبول والقبول والقبول  
 والنباوت والقبول والقبول  
 لا بد من قبول والقبول والقبول  
 انما هو من قبول والقبول والقبول  
 اي وان لا تدرك احكامها ولا تميز

بني







ويعلم الله  
يقول في  
منه من  
ما لا ينزاه  
كالقسط  
أما وقع الخلف  
منهم  
أما وقع الخلف  
منهم

فاعلم انك واعدائهم النفس  
 والامر ليس الا الشيطان او  
 الاقارب بالنعوى **فوصفه**  
 فاعلم انك واعدائهم النفس  
 والامر ليس الا الشيطان او  
 الاقارب بالنعوى **فوصفه**  
 فاعلم انك واعدائهم النفس  
 والامر ليس الا الشيطان او  
 الاقارب بالنعوى **فوصفه**

[illegible]

Admission

قاعاً فانت الفاتح وانت الغالب لا يمكن لك واختم لي خيرا ارجو ان  
 تحبها بهما بدلت به وانني اراي اعطيت تشوقا ايتها وسفقا الى الدنيا كما علمت فانك  
 وذكر يستلزم احسا العادة والادكان وسفقا الى الدنيا كما علمت فانك  
 ما عظم الله



[illegible][illegible]

ارغبنا في الدنيا فكلنا اذا لم نكن



۱۵۱

卷之四

نور ما حط الله لنا والذين اكرمهم جعلها  
سوطا يسوق بها المؤمنين الى البيت  
فيقر



وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا  
وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا  
وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا  
وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا

عَلَيْهِ يَعْزِلُ النَّاسُ وَاللَّهُمَّ لَا تَهْلِكْنَا إِيَّاهُ يَفْضُرْ وَأَحْصَا حُجَّاهُ فِيهِ ذِكْرُ الْجَاهِلَةِ  
فِي عَزْمِ مَوْضِعٍ يَقَالُ خَيْبُ الْأَمْرِ وَخَيْبُ الْجَاهِلَةِ بِالْقَسَمِ الْمَذْهُوبِ وَأَجَاهُ مُعَاجَاهَةُ إِذَا جَاءَهُ  
بَغْتَةً مِنْ عَزْمٍ قَدَّمَ وَقِيْدَهُ بَعْضُهُمْ فَفُتِحَ الْفَاءُ وَسَكُونُ الْجِيمِ عَزْمٌ عَلَى الْمَرْءِ وَلَا نَاحِلًا  
بَغْتَةً إِيَّاهُ يَقَالُ بَغْتَةً إِذَا أَفَاجَاهُ فَهُوَ تَأَكُّدٌ مَا قَدَّمَ وَلَا حَوْلًا إِيَّاهُ تَقَرُّنَا  
وَعَيْنَانِ عَنْ حَقِّ لَكَ وَلَعَزَّ وَلَا وَصِيَّةً إِيَّاهُ فَيُؤَمِّنُ عَلَيْهَا وَجَمَلُ الْفَصْلِ عَزْمٌ  
أَوْ حَقٌّ وَصِيَّةً وَصِيَّةً بِهَا فِي حَقِّهِ السَّارِعِ الْمَلِكِ أَسْرَ وَحِشَةٍ وَالْأَسْرِ ضَرْبُ الْقَتْلِ  
قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ الْمَشْهُورُ فِي كَسْرِ طَرَفِ شَرْبٍ لِلْأَسْرِ فِي بَنَاءِ الْأَمْرِ الْوَاحِدِ أَسْرَ وَقُ  
بَنَاءُ إِيَّاهُ مَا يَدْرِي أَنَّ الْأَمْرَ مَضَى وَالْقَوِيَّةَ الْمَلُوقَةَ وَالْمَرْءَ وَأَوْحَشَ لَمَّا أَذَلَّ  
وَحْشًا وَكَذَلِكَ يَوْحَشُ وَقَدْ أَوْحَشَ الرَّجُلُ فَتَوَخَّشَ لَوْ وَحِدَتْ فِي قَبْرِهِ اللَّهُمَّ  
أَنْ حَقَّقَ بِالْقُرْآنِ إِيَّاهُ يَلِدُ وَيَجْمَلُ أَنْ الْبَاءُ لِلتَّعْطُفِ وَالْقَوْلُ الْعَظِيمُ إِيَّاهُ هُوَ  
فِي عِلْمِ طَبَقِ الْبَنَاءِ وَالْفَصَاحَةِ وَاجْتِزَا بَشَرِ بَلَدَةٍ وَفَصَاحَتُهُ وَاجْتِزَا إِيَّاهُ  
أَقْدَرُ وَنُورًا سَيَّضُهُ فِي ظِلِّ الْقَبْرِ وَهَدًى إِيَّاهُ مَهْدِيًا لَوْ وَهُوَ نَفْسُ هَدًى  
إِيَّاهُ هَدًى فِي ظِلِّ الْجَاهِلَةِ وَمِنْ ذِكْرِ الْكُنَا لَا دِيْفِي هَدًى لِمُسْتَقِيمٍ وَرَدَّ  
إِيَّاهُ عَنِ بَيْتِ اللَّهِ عَزْمٌ مَرْتَبَةً إِيَّاهُ عِلْمِي وَفَهْمِي مَا إِيَّاهُ نَزِيَّةً بَعْدَ عِلْمِهِ  
أَوَّلًا وَعَلَيْهِ عَزْمٌ مَا إِيَّاهُ لَذِي جَهْلَتِ إِيَّاهُ فِي خَيْرِ سَابِقَةٍ عِلْمِي بِذِكْرِ وَادِّ رَفِي  
تَلَاوُتِهِ إِيَّاهُ دَرَسَهُ وَمَتَابَعَتُهُ أَنْاءُ اللَّيْلِ وَطَرَفُ اللَّيْلِ رَأَى فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَحَالَهُ  
لِي حُجَّةٍ إِيَّاهُ وَبَطْنًا أَسْأَدَ لِقَعَةِ الْحَدِيثِ الْآخِرِ وَالْقُرْآنِ حُجَّةً لَكَ أَوْ عَلَيْكَ  
فَالْمَطْلُوبُ الْأَوَّلُ إِيَّاهُ يَوْضُقُكَ لِي بِإِقْيَامِ بَأْمُورَاتِهِ وَالْأَسْأَدَ بِمَنْهَاتِهِ يَأْتِ  
الْعَالَمِينَ إِيَّاهُ خَلَقَ كُلَّهُمْ إِيَّاهُ عَزْمٌ لِعَظَمَتِكَ كَسُلْطَانِي إِيَّاهُ عَزْمٌ  
إِيَّاهُ أَمَّا إِيَّاهُ خَلَقَ كُلَّهُمْ إِيَّاهُ عَزْمٌ لِي بِإِقْيَامِ بَأْمُورَاتِهِ وَالْأَسْأَدَ بِمَنْهَاتِهِ يَأْتِ  
وَأَنَا حَيْثُ سَمِعْتُكَ الْمَرَّاتِ الْأَعْدَدَ بِهَا كُنَا نَحْنُ الْكَلْبُ الْبَاقِي الْبَقَا

وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا  
وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا  
وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا  
وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا

الْقَامَةُ  
وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا  
وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا  
وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا  
وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا

الْقَامَةُ انْتَقَلَتْ مِنْهَا بَعْضُ انْتَقَرُ الْبَاءُ بَعْضُهُ فَيَأْتِي انْتَقَرُ بَقْلَةٍ وَهِيَ فِي بَقْلَاتِكَ  
وَنَكْرُ يُوَدِّتُ الْخَوْفَ وَالتَّقَرُّبَ إِلَيْكَ لِأَنَّ مِنْ عِلْمِ الْفَقَاءِ وَتَقَرُّرُ فِيهِ مَنْ يَأْتِي بِإِيَّاهُ وَار  
وَاجْتِبَا لِنَوَاقِظِهَا وَطَرَفُهَا عَزْمٌ يَدْعُو عَلَى كَالِ مَرْضِيَّةٍ وَأَوْ مِنْ بَوَعْدِ إِيَّاهُ وَبَوَعْدِكَ  
فَهِيَ بَاءُ الْكُفَّاءِ إِيَّاهُ هُوَ ثَابِتٌ لِحَالَةِ الْأَمْرِ الْوَعْدُ عَلَى الْمَعْنَى الْأَعْمَلُ لِلْمَعْنَى  
وَالْوَعْدُ فَإِنَّ قَدْ بَطُلَ عَلَى الْوَعْدِ بِمَا كُنَ الْوَعْدُ لَا يَجُوزُ لِذَلِكَ وَالْوَعْدُ كَوْنُ الْوَعْدِ  
تَفَضُّلًا وَاجْتِبَا لِنَوَاقِظِهَا إِيَّاهُ نَزِيَّةً وَطَبَقَةً طَبَقًا جَازًا وَغَيْرَ جَازٍ نَفَصَبَ  
إِيَّاهُ لَفَتْ بِمَنْهَاتِهِ تَقَرُّرُ عِلْمِي بِذِكْرِ نَهْيَةٍ إِيَّاهُ جَازًا وَغَيْرَ جَازٍ فَاسْتَبَتْ  
ذِكْرُ النَّهْيِ وَاسْتَبَتْ إِيَّاهُ بِأَوَّلِ ذِكْرِ وَمَقْتَضَى الطَّبَقِ الْبَشَرِ الْمَجْزُولِ عَلَى الْمِلِّ إِلَى  
الْمَشْهُورِ وَاللَّذِي هَذَا إِيَّاهُ مَا تَقَدَّمَ فِي الْحَالِ الْقَالَ وَأَمَّا لَوْ وَفَوَاحِشُكَ وَارْتَبَا بِمَا  
إِيَّاهُ كَالِ الْوَالِدِ كَانَ إِيَّاهُ الْقَائِدُ إِيَّاهُ الْمُخَصَّنُ بِذَلِكَ وَالْمَخْلُوعُ إِلَيْكَ الْبَاءُ  
وَلَهُمَا عَادَا ذَا اللَّهِ عَزْمٌ وَكِرَهُ مِنْهُ لَا إِلَهَ يَخْضَعُ بِهِ وَيَلْجَأُ إِلَيْهِ إِيَّاهُ كَانَتْ كَانَتْ عِلْمِي  
لِلْمَشْهُورِ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ لَا مَقْدَرُ لَهُمْ بَعْضُهُمْ إِيَّاهُ نَقَلَ عَنْ بَعْضِهِمْ إِيَّاهُ عَزْمٌ  
بَسْمُوكَ جَمِيعُ الْأَرْكَانِ وَالْمَعْنَى الْأَعْمَلُ إِيَّاهُ اسْمٌ وَارْتَبَا بِمَا يَلْقَى فِيهِ الضُّفَا  
السُّبُلِيَّةِ وَثَنَاءُ الْجَمِيلِ فِي السُّبُوتِ السُّبُوتِ ظَلَمَتْ نَفْسُ الظُّلْمِ وَضَعُ السُّبُوتِ عَزْمٌ  
مَوْضِعُ إِيَّاهُ بِرَبِّكَ مَا مَهْتَبُهُ عَنْ وَعَدَمِ بَأْمُورَاتِهِ إِيَّاهُ أَمَّا الْأَمْرُ كَذَلِكَ دَوْلَمُ أَنْفَاجَاتِ  
عَلَى وَارْتَبَا بِمَا يَلْقَى فَاغْفِرْ لِي إِيَّاهُ أَرْتَبِكْتَهُ وَخَالَفْتُكَ فِيهِ لَدُنْكَ كَرِيمٌ حَوَادِثُ  
أَقْبَالُ إِيَّاهُ الْكَرِيمُ سَلَامَةٌ غَفْرَانِ زَلَّاتِ الْحَزْمِ أَنَّهُ يَغْفِرُ إِيَّاهُ كَانَتْ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ  
إِيَّاهُ كَانَتْ كَانَتْ الْكَفَرُ أَعْمَالًا وَجَمِيعُ أَفْرَادِهَا بِالنُّوْبَةِ الْمُسْتَأْذِنَةِ الْخُرُوجِ الْكَفَرُ  
الْأَدْنَى الْوَاجِبُ الْوُجُودِ الْغَيْضُ لِلْكَرِيمِ وَالْخُودُ وَالْمَرَادُ غَفْرُ الْأَوْزَارِ وَعَدَمُ الْأَمْرِ  
لَكَ الْحَزْمُ عَلَى وَارْتَبَا بِمَا يَلْقَى حَقِيقَةً وَأَنْ وَجَدَ فِي الْجَمَلَةِ لَغْوٌ صَوْرَةٌ وَالتَّلَكُّ  
السُّكُونُ وَلَا يَغْفِرُكَ وَالسُّكُونُ إِلَيْهِ مَا لَدُنَّا فِي الضُّفْرَانِ أَعْرَضَ عَنِ السُّكُونِ لِي غَيْرَ الْكَلَامِ

فَاسْتَبَتْ خُجَّ  
بِمَا نَفَصَبَ عَنْ  
تَقَرُّرُ  
تَقَرُّرُ الْمَعْنَى كَلَّا يَغْفِرُكَ

وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا  
وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا  
وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا  
وَمِنْ الْجَاهِلَةِ مَنْ رَفَعَهُ اسْفَافًا



هو نصر فيك المستغنى اي طلب الاغاثة والمداية والاعانة وكل جزو الاعانة من كل  
بك لا يترك وانت المستغنى اي المملوك الاعانة على جميع ولا حول ولا قوة الا  
بأنه اي لا حول ولا قوة في غيبته انه لا يعصم ولا قوة ولا حول ولا قوة الا  
طاعة الله لا يعصم الله ما يمشي به على ما يمشي الله في استكناك اي طاعتك حاجته  
تجوز على الله لم يترك الرتبة عندك عليه الله افضل الصلوة والثناء والحمد  
عليك صلي الله عليه وسلم والجليل هو الذي تكلل الجنت اذله وتخلت امر القس  
فعلت عنه مفعول الخلة بالنسخ وهو الكاحه ولما وصفها ما تفرحت عارده حيا  
جبريل اليك السلام وهو الجنيون ليرى في النار وموتى خجلك اي الذي ياجت وكنتم  
وعنه روحك اي روح من عندك وجعل من عندك لانه ما ارسل به جبريل اليك  
السلام واصفاه اليك لثرفه وطهارته وهي اضافة ملكا لهما كراي الترويض الذي هو  
لله تعالى وطوبى خلقه وكنتم لثرفه تعالى وكنتم القاها اليك وروح من وكنتم  
اي وكنتم بكم امري واجل عيسى يورد اوده وفراجه صلى الله عليه وسلم والراذل  
جميع الكتب المنزلة من السماء على هؤلاء الاصفاء وكنتم كل وحى وحسن  
الى انبيائك وكنتم من لدن آدم الى اخير النبوة صلى الله عليه وسلم وزاده من فراق  
لديك وهو عظيم بغير صل صدقه على ما تقدم وقضاء حكم قضيت اي نفذته وكنتم  
في ام الكتاب وهذا اعظم جميع لصدقه به وبغيره او ابل اعطيت اي طاب اعطيت  
وطوبى او فخر اي فخر اليك اقتداء دينيا او دنيويا اغنت عن غيرك  
او عن افقره اي فقرا جينا او معنونا او ضالا تايه عسيل الحق هديتم اي دللت  
واوصلت وكنتم بالكل الذي وضعتم على الارض كل منقرض وعلى السموات كل من  
وعلى الجبال فستب وكنتم بالكل الذي استقر اي ثبت به عنكم وهو من نوراني  
عظيم محيط بجميع اهل الارض والخلق وجودا غنيا غنى عن القطع بنفسي

ربنا سبحانك  
وصلى الله عليه وسلم  
وكنتم بالكل الذي  
استقر اي ثبت به  
عنكم وهو من نوراني  
عظيم محيط بجميع  
اهل الارض والخلق  
وجودا غنيا غنى  
عن القطع بنفسي

لعدم

لعدم العلم بها وهو غير الكثرة خلافا للحسن وكنتم بالكل الطاهر الطاهر اي  
المنزه المنزه في كتابك من لدنك اي من عندك وبكلام الذي وضعت اي القيت  
على انهار وكنتم اي فاضا على الليل فاظلم وسميت نهارا وليلا باعتبارها  
يقول اليك الحال من الصناء والظلام اي وضع على الزمان فصاها زوا ولبدا  
وان الله اعلم بكيفية ذكر واحكم وبغضبك وكبرياك اي الذاتية والعظمة  
في الصفاء ويشير الى المعنيين حديث الكبرياء رداي والعظمة ازارى من  
نازلة فيها فصحت اي اهلكته وقيل الكبرياء هي النزعة الى يقين العباد  
بان يرى لنفسه في وفضلا عليه وفكر لا يستحق غيره تعالى والعظمة هي ان يكون  
الشيء في نفسه موقفا مستغنيا وان كبرياء ارفع منها وذكر ملكها بالبراء  
لانه اسرف في الذكر فكبرياءه تعالى عبادته في الوحيات الى هي انفاقا وغا سوله  
واحياء ما سواه اليه وعظمت وجوبه الذاتي الذي هو عبادته في انفسنا  
عن الغيرة منور وكنتم اي ذاتك الذي نور السموات والارض ان ترزق في  
القرآن من القرآن وهو الجمع لانه جميع الدنيا والشور العظيم اي ان ترزق في  
حفظه وفهمه غايته والعمل بما فيه حفظ اي تحجب يد من كناية عن مائة  
حفظه وكنتم حتى يصير لحيته من البدن فلا يفارق بعد ذكره وكنتم اي  
وان تستعمل فيه سمعي وبصري ويحمل عطف على ما قبله بتسليط الخط عليه  
لا يغيب السمع والبصر لا يترجى وتعمل في عهدي اي اي جوارح جوارح  
وقوتك فلا حول ولا قوة الا بك اي لا تمور كلها بيدك بساكن اي  
اخضن وانتوى على جميع اموري ذي الشان اي صبا الحال والاضاف الفد  
عن جميع النفاذ عظيم لبرها اي الدلائل الدالة على وجوه شدة سلطان  
اي انه في الغلب على كل شيء واسل البرها السعالي الذي على وجه الشمس وتطلق على الدولة

سبحانك ربنا



[illegible][illegible]

أبى اعطى ما اقدم أنا عليه  
في الطاعات وغيره خاتمه

عليه في المحن والمصائب المتأخرة  
على صلبه اللهم صل على محمد وآل محمد  
وأنزلهم من النار

الذي يعطي عبده علياً  
ولا ينقصه في انقضاء الدهر  
وتقدر على الصبورين

الحسين بن أحمد  
بسم الله الرحمن الرحيم

فما لك

اى لا يدرك ولا يطبق لعظمه لانه صلب  
 ولا يدرك منه الا ذاك نفسه احا الكل على  
 ان باب فرد على نفسه على صنوف نص  
 او فقه رطبه على الذخا الطعام  
 الحيات وتنفذ على الذخا الطعام  
صنوف كسب ما تنفذ به من الطعام  
والتراب او مفتويه كما توقف المعمل  
نصب اعلام النفث على النك عنه  
وافاضه انها النفث على المعلم  
نفسه نفسه نفسه نفسه نفسه

فَقِيلَ إِنَّ صِفَةَ الْعَبْدِ فَضِيلَةٌ عَظِيمَةٌ فَصَبَّحَ  
الْمُجْتَمَعُ وَالنَّبِيُّ لَا يَكُونُ  
إِلَّا بِإِذْنِهِ وَبِقُدْرَتِهِ وَبِقَضَائِهِ  
وَبِإِصْرِهِ وَبِإِصْرِهِ وَبِإِصْرِهِ  
وَبِإِصْرِهِ وَبِإِصْرِهِ وَبِإِصْرِهِ

Copy کتاب خانہ



[illegible][illegible]

١  
 ٢  
 ٣  
 ٤  
 ٥  
 ٦  
 ٧  
 ٨  
 ٩  
 ١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠



















والنوع لهم الغنى بآمن وعلى عبادة أي الفقران والخص في ضيقها  
وعند الله الذين آمنوا وحملوا الأضالحة حيات وفي آية أخرى الذين آمنوا  
الحسن وزيادة فوق أي فاجز ما وعدهم من أحسان الله وتفضلوا بالوعود  
في الخير وأعدوا بالعقاب والعذاب فعلمهم وهذا يكون في الشر وهذا ما الكرم  
أعز لمن ظلم أي فجزل الخردود وأي مفتوح المهر من تصور الخردود أسبانيا  
ما فهو أي جزل فادم على ظلم بآمن شره طاعة الشر وصد الخردود والطاعة  
الأنبياء والامتنال وأقصره معصية ومن الحديث القدي بآمن أي بآمن  
أولكم وآخركم وأنتكم وحكم كما نفاها الفخر فجزل واحد منكم ما نصق ذلك  
من ملكي ثوبا وأما غايته فهو دفع أو ضرب العالم وصوته لا يضره معصية  
ولا يستفيع بطاعة بل هو الغنى المطلق فآي أي غني ما يستره انقطاع  
والغزبات وأغفرها لا يضره في الله وأما غايته اللهم أعوذ بك من  
الشك أي التردد والتريب في الحق بعد التيقن وأعوذ بك من الشك  
الرجيم أي المرجوم المطرود عز وجل الله ثوبا وأعوذ بك من شرب يوم الدين  
أي ما يقع في خلافة الله هو الال والحوادث اللهم في استغفرك لما أي  
لذي نيت أي حجت البك من ثم عدت أي حجت البك ثابا ووقفت  
فيه واستغفرك لما أعطيتك من نية أي من الأقرار في عالم الذر على ثم  
لم أوف لك به أعلم أنهم كرم يقال وفي الشيء وأوفي ثم وكل واستغفرك  
للسمع أي جعل النعم التي أعانني وتقوت بها على معصيتك واستغفرك  
لكل خير أي جعل كل خير أردت به وجهي أي ابتغاء لرضاك في الطم أي  
داخله وما زجني فيه باليكن في رضا أي بيهو على الشيطان وكنت  
اللهم تحته أي لا تملكني فأنك في عالم أي على كرم طم أي بآمن وباطن الخرد

أي تجاوز ولا ينفذ في كرم  
ولكنه ينفذ

أي تجاوز ولا ينفذ في كرم  
ولكنه ينفذ

أي تجاوز ولا ينفذ في كرم  
ولكنه ينفذ

أي تجاوز ولا ينفذ في كرم  
ولكنه ينفذ

هذا ينفذ في كرم  
أي تجاوز ولا ينفذ في كرم  
ولكنه ينفذ

أه فتجميع أموره وفعلت ما لم يفعل غيرك وذكر الله إذا قوي نطق العبد قوى قلبه وذبح الفم عن ثوبا ولم يبال بأحد  
كفاه الله قال ومن يتوكل على الله فهو حسبه المثلثة بكاف عبيد ويرضيه ما ينفذ نرك الأكتساب بل يكتسب  
منفوضا مستورا على الكرم الوهاب معتمدا عليه طالبا منه معتمدا أنه لا يعطى ولا يمنع إلا الله فلا  
يركن إليه في غيره فيضه الله لهم

الحياة والخزيان المثلثة يقال خزي خزي خزي أي استحي وقد يكون الخزي  
معنى الهلاك والوقوع في بليّة وفي حديث شارب الخزيه الله  
ويروى خزيه أي خزيه وأهلكه يقال خزيه خزيه ولا تغدني فأنك  
قادر أي لا تترك على قادر ومن كان هذا شأنه من فضل العفو والتجاوز أي  
لا يترك شيء الله أحسن من توكل عليك أي اعتمد في أموره كلها فليفت  
أو غفر عنه في مخلوقاته واستهداك أي طلبك الهداية فهديت أي فاجت  
ووصلت إلى المطلوب ومقصوده كمنصر أي طلبك على أعدائك وأعدائك فيضته  
اللهم اجعل وسائر قلبي أي مدبره وأفكاره خشيته أي شدة خوفه وكنت  
إذا علمت بكلام لم يبيد وذكر أي ثاوك الجبل واجعل فتي وصوأي أي غفرني وقابلني  
فيما تحب ويرضه اللهم وما أتيتني أي ما تحتني من رياء أي خفيّة  
أي حطت ومنقذت مني أي شئت بسنتك التي تجرؤ الحق وترفع  
أي يلة الكرم اللهم في استسلك عالم النعمة وتماثا بدخول الجنة في الآ  
كلها أي في الأمور كلها والشكر لك عليا أي توفيقي بما يلزم بالشكر حتى  
أي إلى أن ترضه وبعد الرضا أي غر أو جميع لأحوال والجنة بالنصب عطف  
على تمام النعمة أي وشكر الجنة والجنة يسكون الياء الكرم في الخير عند  
النش تقول خربت بأجل فانت خائس وخار والله كرام عطاكم ما هو خير من جميع  
ما يكون فيه الجنة أي لا خيار ولا أمر محبوب والمرضى كرم وجميع سائر الأمور  
كلها أي سألها لا بمسورها أي صعبا وخزينا ومشتغبا بكرم أي انزعابك  
وأطلب منك يا جامع ثننا الفضائل اللهم فليكن في الأصباح أي يخرج صوته  
النهار في ظلم الليل وجاهل الليل كذا أي مسكنا وما أوي شكري في السجود  
والشمس في غطف على محل الليل ويشهد له قرآن ما باله والاحسن ما جعل

أي تجاوز ولا ينفذ في كرم  
ولكنه ينفذ

أي تجاوز ولا ينفذ في كرم  
ولكنه ينفذ

أي تجاوز ولا ينفذ في كرم  
ولكنه ينفذ

أي تجاوز ولا ينفذ في كرم  
ولكنه ينفذ

أي تجاوز ولا ينفذ في كرم  
ولكنه ينفذ

أي تجاوز ولا ينفذ في كرم  
ولكنه ينفذ



بمذبحه

فقال الرابع وقبل العمل فقلوا اللهم

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book.

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or name, located in the upper right corner of the page.

بسم الله الرحمن الرحيم

وغيره من العلماء فانه يعلم  
العلماء من العلماء الذين  
من فضل القليل الذي

فأله الرابع وقبل











وشرع لي خلق اى جعل خلقه واسعا قال الجند رحمه الله اديتم ترفع العبد على الدنيا وان قل  
عنه الخلق والتواضع والسجاء وحسن الخلق وفي الحديث انقل ما يوضع في الميزان للخلق  
الحسن وذكر جمع جميع الخيرات وبه ينشرح الصدر لجميع العبادات وشح النفس بالدينا  
في العبادات وكفى القسري ان صر دعاة رجل الى ضيافته فلما ادى الى الباب دأبه قال انك حجة بك  
ونذمت فانصرف فعاد اليه فقال احضر الساعة فوصل الى الباب فقال كبره هكذا خمس مرات  
فقال يا استاد انما احترت بك واعتذر اليك مدعة على خلق كبره مثل في الكفاية اذا دعي حضر واذا  
رجع انزع وطيب في كسبه اى جعله طيبا اعلم ان طلاق الحاد واجبة فصدقه النقيب في الله بصف  
اجره ففهم فوائده كما يصلح النفع الى الفخر اسلا من البطالة والتعقبات في السؤال  
واطفا والمحاكة قال المراقب الاصراف في الدنيا وان كان مباحا من غير فهو واجبة وجب له ما  
لم يكن للاسنان ان يستقل بالعبادة التا ذلته ضرورية فانه واجبة اكل ما لا يمتد الى  
الادب فهو واجبة لم يكن له بد الا يتعب انفسه فلا بد ان يعرضه بقباله والذبح ظالم  
ومن تعطل وتطل استلج من الانسان بله الحيوانية وصار جسد الموتى وقبعت  
بما رزقته اى جعلته فاقباه فلم اطلب له زيادة لانه اعلم ان رزقه مقسوم لم تجاوز ما قدر  
له قيل الحكيم ما الغنى قال قلته تميتك وقصصك بما يكفك وقال قوم ينبغي ترك الاختيار  
ومراعاة قسم الحيوان من رزقه ما لا شكر او كفا فكم يتكلف الطوف بغير رزقه الى مقام  
التراهين ويكون في المستقر في المفقطين الى الله الذين هم اصل الانس وضم رب العالمين  
كما قيل نشا على قدم بدنياهم وقدم تخلوا المولاهم فالزهر باب ضامة وغريبا للخلق اعناهم  
فطوبى لهم ثم طوبى لهم لقد احسن الله شراهم وفي الحديث طوبى لمن هدى للإسلام وكاه عثم  
كفا فافزع رواه الترمذي وابن حبان وكما في فضالة واجبة من فضل الفوق على الغنى وتغلس  
أخوه فضله

برضه کم ای  
 سقاوه ان  
 بضم  
 اننون وازند  
 انطعام از  
 لااضیف از  
 ونسکن از  
 امکان از  
 ای تقاضه  
 م تر ببالد  
 ازین به  
 وکم  
 مالا تصاف  
 بریفه الد  
 فلو ط  
 صدق و  
 لان النما  
 وفضل الله و  
 لا یجاب و  
 لان یفضل  
 ان رحم الله  
 المالد ندهیه  
 علی ان العما  
 کند یساقا  
 یعارضه  
 یملون لاد

*[Faint background watermark text: Saud University]*

وَمِنَ الْمُسْبِرِ أَيْ الْفَارِقِ الْمَوْصُولِ مِنَ الْحَقِّ بِالْحُكْمِ الْإِلَهِيِّ بِالنَّادِ  
وَمِنَ الْغَرَقِ أَيْ فِي الْمَاءِ وَالذَّنْبِ وَمِنْ أَدَاةٍ أَيْ أَمْرٍ عَلَى شَيْءٍ  
وَمِنَ الْقَتْلِ عِنْدَ فِرَارِ الرَّحْفِ أَيْ النِّقَاءِ الضَّعُوفَةِ الْحَقْدِ فِي سِلَاحٍ  
أَنَّهُ تَبَا اللَّهُمَّ اسْتَغْلِ بِمَا تَدَايَا أَيْ سَمِّمْ وَهْدِي قِيَمًا أَيْ مَسْقِيًا  
مَعْتَدًا لَا أَعُوْجُاجَ فِيهِ وَعِلْمًا نَافِعًا أَيْ مُدْرِجًا فِيهِ أَبْنِي مَا دَرَى اللَّهُمَّ  
لَا تَجْعَلْ لِمَا جَرَى فَا سَبْقَ وَكَافِرٍ عِدِي نَعْمَ أَيْ وَاصِلَةَ إِلَهِي أَمَا فِيهِ  
بِمَا فِي الدُّنْيَا أَيْ جَانِبِ عَلَيْهَا وَالْآخِرَةِ لِقَمِهِ تَأَوَّلَنَ يَجْعَلُ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ  
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي أَيْ جَمِيعِي وَفِي لِي خَلْقِي بِضَمَّتَيْنِ  
أَوْ بَضْمٍ فَسُكُونٌ أَيْ حَسَنٌ وَكَثْرَةٌ وَطِبْتُ أَيْ بَارَكْتَ لِي فِي كَيْسِي الْحَقْلِي الْمَقْرُورِ  
وَأَجْعَلْهُ مِنْ مَحْضِ الْحَالِ وَأَنْصِبْ وَزِدْهُ وَقِنَعِي بِفَتْحِ الْفَقَايِ وَكِرْمِ الْمَشْدُودِ  
وَسُكُونِ الْمَهْمَةِ أَيْ اجْعَلْهُ أَرْضِي بِالْمُسْبِرِ الرَّزَقِ لِأَنَّهُ الْفَتَحُ غَنَى وَعَدَمُ  
فَضْرِبَ بَارِزٍ قَسَمَةً مِنْهُ مَا لَمْ يَكُنْ الطَّبِيعُ لَا تَدْرِي طَلَبَ أَيْ قَصْدِي وَتَوَجَّهِي  
إِلَى شَيْءٍ صَرَفْتَهُ عَنْهُ أَيْ تَعَلَّقَ عِلْمُكَ بَعْدَهُ وَصَوَّلَهُ إِلَى اللَّهِ أَكْبَرَ اللَّهُ أَكْبَرَ  
اللَّهُ أَكْبَرَ نَادَا أَيْ أَكْبَرَ عَلَى كِبَرِهِ وَمَنْزَرَهُ عَزَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ نَظِيرٌ وَمِثْلٌ مِثْلُهُ  
لِشَيْءٍ مِنَ الْكَائِنَاتِ أَيْ هُوَ الْمُسْقُودُ بِالْحَلْقِ وَالْتَدْبِيرِ لِسُلَيْمِ أَيْ اجْعَلْهُ حُضُنًا  
كُلِّ شَيْءٍ وَمَقْوَدًا عَلَى نَفْسِهِ فِيهِ لِسُلَيْمِ عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ عَلَيْهِ عِلْمُ كُلِّ شَيْءٍ عَطَا فِي  
رَحْمَتِ لِسُلَيْمِ أَيْ أَخْتَمَ كِتَابَهُ وَدَعَا إِلَى وَاحِدَةٍ مِنْهَا تَحْمِيلُ الْأَسْمَاءِ أَيْ بِأَسْمَاءِ الَّذِينَ  
هُوَ كَلِمَةُ لِسُلَيْمِ رَبِّ الْأَرْضِ وَرَبِّ السَّمَاءِ أَيْ وَاصِلُهَا أَيْ الْخَالِقُهَا  
وَمَا فِيهَا وَمَنْزَعُهُ أَيْ لِسُلَيْمِ الَّذِي لَا يُؤَدِّيهِ مِمَّا جَاءَ مِنْ شَيْءٍ وَلَوْ دَاوُدَ فِي الْأَرْضِ

قال رضى الله عنه من الدود ما كان الدمار والوقاية  
 لها في السم انما جبل الزلا والحق  
 الشيطان بعض اهل الجنة من الجنة  
 انك اذا اكلت من الجنة  
 كما خلت واغياك  
 لا جبرية الاوس  
 رضى الله عنه







وَأُولَئِكَ

المضيق

22

التي في بقاياها  
التي في بقاياها  
التي في بقاياها







منه شئ ولا يدل الجزاء لادام الجزاء وذكره الشفاء ولعلها رواية في الموطأ  
 إضافة إلى القصة كاصل الشجرة السهبلية وغير هذا ذكره القاضي رحمه الله  
 على الدلائل كما صليت على ابراهيم هكذا في جميع نسخ الدلائل بحسب  
 عليه وفي رواية النبي بالذيل هكذا ذكره الشفاء رحمه الله وعلى ابراهيم  
 من المعلوم عند اهل البيت ان المشيئة بالشيء اعادته ان يكون مثل وقد  
 يكون ادنى وانما اعادته يكون من المعلوم المقدر المحقق ان يتألف الصلوة  
 والسادس افضل من ابراهيم على السلام فكيف يخرج بظاهر الحديث عن القاعدة  
 المقررة اجيب ذكره باجوبة كثيرة منها انه انما قيل ذلك لتقدم الصلوة على  
 ابراهيم وقول الله بكتة في بيته رحمه الله وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد  
 مجيد اي كما تقدمت منك الصلوة على ابراهيم فستكمل الصلوة على محمد  
 بطريق الاولى فالنبي انما هو اصل الصلوة باصل الصلوة لا المقدر  
 ومنها رفع المفضلة المشهورة او الى وهي المشيئة به يكون او غير المشيئة  
 وان ذكر ليس في الحاشية في قوله تعالى مثل نوره كمنكارة وقيل ان النبي  
 راجع الى آله النبي صلى الله عليه وسلم وخص ابراهيم وغيره من بقيته الائمة  
 على جميعهم والسلام لا بقوة فكما اقر باليمن من غير ولدان النبي  
 بالادباء في الفضائل غروب فيه ورفعة شأنه في الدلائل عليهم السلام  
 انك حميد مجيد اي محمد اللهم بارك في اعيانهم وبركاتهم في الدنيا  
 وآدم ما اعطيت من الشرف والكرامة والبركة على محمد وعلى آل محمد  
 كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فان قلت لم يضر في احد يوجب  
 قسه وبارك على محمد فيما عدا ابراهيم عن ابن حزم ذكر ما بينهم وصوبها  
 الجلة فقال على المراء ان يبارك وتوفرت في العرفان الطاهر احكامه

الشفاء

باب ذكر العارضة في  
 الصلاة في الصلوة  
 والارادة في الصلاة

الشفاء لم يوافق على ذكر المراء التطهير العيوب التي تركت في المراء  
 بنات ذكره ورواه في المراء من قولهم بركت الذليل اي ثبت على الأرض وفيه  
 سميت بركة الماء بكراً ولم يسكنوا فاني لا قامة الماء فيها وقد روي عنه  
 اليمون فقال للمؤمنين ببارك بخصام محبوب مرغوب فيه والحال ان المطلوب  
 ان يعطى من الجزاء وانه يثبت ذكره ويستمر فاذا قلنا اللهم بارك على  
 محمد والمحنة ادم ذكر محمد ودعوته وشريعته وكثر اتباعه وتهيأته وعرف  
 آفته من يمنه وسعادته وان يفعله فيه ويدخلهم جناتك ويجعلهم دار  
 رضوانك فجمع البركة على الدوام والسعادة والزيادة والله المعين انتهى  
 انك حميد مجيد بمعنى محمود وابلغ منه وهو حصل من صفات الحمد المملو اول  
 هو معنى الحمد اي الحمد افعال عباديه والمحمد المجد وهو صفة الاكرام  
 ختم الله على هذه من الاكسين العظميين ان المطلوب بذكر الله كسبته  
 وثناؤه عليه والتسوية به وزيادة تفرس وذكر ما يستلزم طلب الحمد  
 والمجد فليس ثباته الى انها كالنقل للمطلوب او كالتمثيل والمغنى  
 فاعلم ما تستوجب الحمد من النعم المترادفة كرم بكثره او اتصال جميع  
 عبادك وبنه الحمد في بعض الزوايا اللهم وترجم على محمد وعلى آل محمد كما ترجمت  
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ثم لم يعم غير نصيبه وقيل هي  
 المحن وقيل انها بعد كونه غير نصيبه لا يصح اطلاقه على الله تعالى فيها  
 في الشك وفيه عارادة المسألة او الجازاة لان الترجمة مناسوالة  
 الرقة في الله تعالى اعطاها الله في اولي منان فشكل وفي الحديث في الدعاء للنبي  
 صلى الله عليه وسلم بالرحمة ومثله بالغيرة وهي مستلزمة فلهذا ما ذكره الجمهور  
 اسنادا لما في الشهد وتقره صلى الله عليه وسلم الاعرابي على قوله اللهم رحمتي وان محمد

سأله



وغير ذلك ومنهم جماعة لا يهاجمون الفقير والقصور ولا صلى الله عليه وسلم قال صلى  
عليه وسلم يقول من ختم علي ولا من دعا علي في الحق منع ذلك على الافراد واعتل  
ابن جرير والفرغ في قوله يقال اني رحمه الله لا بد له خلاف الادب لما مورده عن  
للمصنف عليه الحق جواز ذلك في مضافا الى الصلوة والسلام كما جزم  
ابن جرير القساري لان الكامل قبل الجمال اوله قبل حصول الثواب لاداعي الله  
وتحاشي اي ترجم وتقطف مجازا عن الاختصاص بطائيف التفرقة الا  
وهو بتأثير من علي على محمد وعلى محمد كما تحشت على ابراهيم على ابراهيم  
انك حيد مجيد اللهم ولم اي حيد على محمد وعلى محمد كما سلمت اي حيد  
كسالمك على ابراهيم وعلى ابراهيم نك حيد مجيد تقدم شرح هذين  
اللفظين وكنتم الختم بها الكلمة على الله صلى الله عليه وسلم على محمد النبي بدون ذكر  
الا وهو بالهمزة وتركه واذا وجه ثبات المؤمنين اي في الاحرام والتحريم و  
الحفاظ المرفوع والتعظيم فيما عدا ذكر من كالا حيتا في وجوب جهن  
عن الرجال بل حكمهم فيه كما قال البيضاوي اشد من جهن وهل من امات  
للمؤمنات ايضا فقبل له والاحرام كما جهن عليه قيل نعم لوصوب اكثر امهات لهن  
وهو بليغ لا يراعي فيه جميع وجوب الشيب واذا جاء صلى الله عليه وسلم الذي دخل  
بلا خلاف بهن اخرى عشرة صريح بنت حويليا القرشية الكندية وهي اوله من ولم  
بشره صلى الله عليه وسلم عليها حتى ماتت بسودة بنت زمعة القرشية العامرية  
ثم عايش بنت ابي بكر الصديق القرشية اليمنية ولم تزوج بكر غيرها  
ثم حفصة بنت عمر بن الخطاب القرشية العدوية ثم زينب بنت خزيمة  
الهذلية العامرية وماتت في حياته صلى الله عليه وسلم مثل خديجة ثم ام سلمة بنت  
احمات بن المغيرة القرشية المخزومية ثم زينب بنت جحش الكندية

سعد خزيمة ثم جويرية بنت الحارث بن ابي ضار الخزاعية المصطلقية ثم  
ام حبيبة بنت ابي سفيان حرب القرشية الاموية ثم صفية بنت حيي بن  
خطيط الكسرية النضرية من بسط هارون بن عمران عبد الله لم ثم جويرية  
بنت الحارث الهذلية العامرية واختلاف في مكانة القرطبة فقبل وجب  
صلى الله عليه وسلم بعد جويرية وقيل ام حبيبة وقيل رنية واختلاف هل ماتت في  
حياته صلى الله عليه وسلم مرجحة في حجة الواج او بعثت بعده والتسعة الباقين  
بقين بعده وما تقدم في ترتيب زواجه صلى الله عليه وسلم هو الشهر وقيل في ذلك  
وقد عقد صلى الله عليه وسلم على سبعة عشر امرأة ولم يكن في الشهر ومن اقول  
العلماء بواحد منهن كالتعريف المذكور من ذكرهن وانما لم يذكر صلى الله عليه وسلم  
فقبلهن اذ يقع ما دية بتخفيف الراء ام ابراهيم بن عبد الله ولم وكنانة المنقذة  
واخرى صابها في بعض الشيء اسمها جميلة واخرى وهبتها زينب بنت جحش  
رضي الله تعالى عن جميعهن وذريتهن واهل بيته قال في المراهق اهل بيته  
فقبل الجدة الدخلى وقيل من معه في حرمه وقيل من انقلبه بنات صلى الله عليه وسلم  
والذرية يضم لآل المعجة وكرها الغتان حكاهما صاحب المحكم والوافي  
واشهر قال في النفاخ وهي نسل الثقلين وقال في المشاوق في نسل لکن  
يطلق احيا ناعا النساء والاطفال ومن ذوا ذري الشركيين عيالهم من  
نسبائهم وابنائهم وقال المنذري في حواشي نسل لکن في ذروا في قال في  
النفاخ وهي من ذوا الله الخلق اي خلفهم لان العرب تركت غيرها وقال في المحكم  
كما ينبغي ان تكون مهموزة فكبرت فلفظا لهن وقال في النهاية وكان الذي  
مختصا بخلق الذرية وقال في المشاوق اصل الذرية بالهمزة من الذر وهو الخلق  
لان الله ذراهم اي خلفهم قال ابن ابي ذريرة ذرا الله الخلق ذلك وهذا لما تركت



العب الكفر فيه وقال النبي صلى الله عليه وسلم ذوا اى ذوق وقال جبرم اصله من الذوق  
لان خلقهم اولاً امثال الله وهو المثل الصغير فلهذا الوجهين لا اصل له في  
الهمز انتهى انك حينئذ هكذا في النسخة التي وقعت عليها وبعض الروايات  
ان هذا اللفظ مذكور بعد قولهم على ابراهيم كما صليت على ابراهيم على ابراهيم  
وبارك على محمد النبي الذي لا يكتسب ولا يقر في الاصل وعلى ال محمد  
وارواحهم وذريتهم كما باركت على ابراهيم وعلى ال ابراهيم في العالمين انك حميد  
مجيد هذا ثابت في بعض روايات الحديث وقطع بعض الروايات ويحتل رجوعه  
لنفسه صل وبارك ويحتل رجوعه لنفسه صليت وباركت ومعناه تخصيص  
والبركة المطلوبة بين العالمين كما تقول احب فادنا في كقولنا اجمع  
من بينهم يحتمل ان يكون على معنى حصول الصلة من الله وفي العالمين كما يقال  
جاء الامر في الجيش اى حصل الجمع ومعناه كما اظهرت الصلة على  
ابراهيم وعلى ال ابراهيم في العالمين وكان معناه على هذا جعل الصلة عليهم  
في جميع الخلق كما جعلتها على ابراهيم والله اعلم والعالمون جميعاً عالم وقيل  
سبح جميع ما سوى الله تعالى والحق ان المراد به اصناف العقائد من الخلق وجميع  
فان العالم ما سوى الله وانما جميع كيشتمل الانواع والخصائص وعلى هذه العقائد  
ليشرفهم وقيل ما حواه بطن الكفر وقيل كل محدث فيه وقيل يخص بالعقائد  
وقيل المراد به الجن والانس وقيل زيادة الشياطين والملائكة اللهم  
انزله المقدر المقرب عندك يوم القيمة وصف المقدر بالمقرب باعني  
ان كل من كان فيه فهو مقرب عند الله وقيل وصف المقرب بالمتكبر  
فيه فلهذا المقرب محمداً ولا يقدح في وصف المقرب بالمقرب مع اللفظ كما قيل في  
قوله تعالى ولهم عذابا لم يعلموا بفتح الدال ويجوز ان يكون اسم اي مقدر

عذاب

مكا التقريب والتقرب عنده لعله يقبض فيه ثبات في مقعد صدق الاخر ثم قيل  
هو لفظ المحمود وقيل جوس على القرب والكنس انتهى ثانياً في مقعد الخبز  
وسئل ان الذي لا ينزل بعده وهذا المعنى هو من هذا المقام وهو في قوله  
القبلة في بعض الروايات صلى الله عليه وسلم سئلما كبر الله الله جعل فعل وعاءه جعل جعل  
مفتوح العين فيها مستعارة من مفعولين احدهما صنع الحكم والاخر هو المحمود عليه  
المقصود بفتح الفعل اليه صلواتك وبركائك ومحتك باقر اللفظ الرحمة وجميعها  
وقيل ليل الله عليه صلى الله عليه وسلم بالرحمة لكنه بالتبع لغيرها على سبيل التوسيل في رتبهم  
واما اى المقدم وان النبي على المستبين وخاتم النبيين محمد عطفياً او بدله  
عبدك وسلك امام صفة ويصح رفعه ونصبه هو كل امرئ لموافقته اقرب  
وقد يطلق على الصوفية والفاعل وضد الشريعة امران اضافة باختلاف  
بالاختصاص باختلاف في حق شخص واحد بالحوال ويختلف في حق واحد بالاجزاء  
فرب يقول بوافق الشخص ومنه وبجاء لفظه ومنه فيكون جراً من وجهين ومنه ومنه  
والمراد صفة صلى الله عليه وسلم اما يقدر به في سدرك النظر المستقيم الوصول  
الى الغرض الواضحة في الآخرة من حيث النفع الذي لا ضرر معه والحق الذي  
لا يفتي معه والمجرب الذي لا مكره معه فكما الاضافة على معنى في اى امام في الخبر  
او معنى الدال اى قول اليه ويمكن ان يقال هو امام الخير يقدر به الخير فينبغي  
ويؤلف الى اهل يقبض الرحمة المهتدة من السادة في اطوار العالم بحكم وعاد سلك  
الارحة للعالمين صلى الله عليه وسلم قائد الخير سلك من قادة بقوده جزية امامه  
بحسب اومعنى يتبعه ويجري في الاضافة فيه ما جرى فيما قبله وروى الرحمة  
الاضافة ثانياً اى هو الرحمة صلى الله عليه وسلم اللهم بعث مقيماً محمداً يعظمه غبطة  
يعظم كعبته بغيره والاسم العظيمة بكسر اللام وهو موصوف بالنعمة الحاملة للمعنى عليه







اى هنالك ورحمتك وعطفك ونواي جمع نامة فتح اني والمال نحو  
 زاد اى ما زاد الى غير نهاية بركاتك جمع بركة اى خيراتك لك اى الخيرات ورافة  
 هي اسرة المرحمة اوراقها والطفها وهي الرحمة المثلثة على اوصال المنافع برفق  
 تحنك مصدر تحن صبغة بالغة منحن بحسن رحم وعطف حنانا فالقول  
 هو ارفع الصلوات وازكي البركات والطف المرحمة على محمل اى بارية ومتواليته  
 عليه عبدك المنخفض منك كمال العبودية لكونك المنخفض بكنال الامة  
 المحبطة المظلمة القاتمة الفاتحة لما اخلق بضم الميم وكلام سبيل المفعول  
 والمراد ما مغلقة من اخلق الياء ونحوه اذ اقله ضد الفتح وهذا حقيقة واستعداد  
 لما صعب اشكل وانهم فالغة انه فتح الله به عبادته انواع الخيرات  
 وابواب السعادة الدنيوية والاخرية اوبى لا منه وما اوى اليه تفسيره  
 وتيسيره وايضا وفك قد اشكاله وفتح بحكمه اخلق اى البتل وانهم  
 اوفى الله به باب الخلق فهو اول صادر عن الله وفتح اوفى النبوة فانه  
 اول الانبياء او النور فاول ما خلق الله نوره اوفى به ابواب الرحمة على  
 ابواب الشفاعات ابواب الجنة فلا تفتح قبل صلوات الله على الخاتم السابق  
 من النبوة والرسالة ففتح الخاتم الانبياء والرسالة عليهم الصلوة والسلام  
 بن سبع بقدرهم كما سبق على الفاتحة لما اخلق والمعلق اسم علم على اى  
 والمراد انه مظهر الحق بالنصب على المعلن وبالجزء باضافته اليه ليصوب  
 بالشرع الخافض والمراد بالحق الذي هو الحق الثابت عند الله الذي كل ما هو  
 من الادب والشرايع باطل وهو دين الادل بالحق اى بالحق اى انه في اعلاية  
 مصداق الحق لا يزم له كما يرمى ويحتمل ان يكون المراد بالحق القرآن والمراد  
 به الله عز وجل فانه من اسمائه فيكون المراد ان اعلاية كما بالله تعالى اى شهوده  
 صلى الله عليه وسلم

ومعونة

ومعونة وثابته لا بنفسه في عوالمه وانما مع اى القامع او المهلك  
 واصله ومعونة اذ انفتح على بلغت الشجة الدماغ وشق غشاء ثم اسير  
 هذا المبتل جيبنا الباطل جمع باطل وطول الحق والمراد به هنا كل ما سوى  
 شريعة الاسلام من الجهل كما قيل الكاف للنسبة ويحذف على والتعليل وما صدرت به  
 وبضم الحاء المهلته وكسر الميم المستدة بنينا للمفعول والمعنى انه اعلى الحق ودينه  
 الباطل كما قيل وامر او فعله كره على وفق ما حمل او فعله لجل ما حمل وعلى كل فهو متعلق  
 بما قبله ويصح ان يكون ضمير مبتدأ محذوف اى هذه الحالة ان يكون من اهل الحق  
 ودين الباطل ثابت له كما ثبت له الخلق انما امراله واعياها فاما بها انهم قائل  
 صلى الله عليه وسلم فاضطجع بامر الله اى نهض لقوته عليه لقاء سبب عاظم  
 والامر بحسن الشا وجمعه مؤنرا ويحذف الفعل وجعله وامر والياء قيل  
 انها لتعديته وبناء التعديته في ان تخلصه الخيرة بخود هذا بنورهم  
 اى اذ هو نورهم والقرينة هنا انها لا تصارق او لتسبب اوله تعالى  
 او يحسن عن وعلى كل فهو متعلق باضطجع لانه اذا كان البناء للضيق  
 يكون لا اضطجاع وقع بنف الاثر سقواء كما يحسن الشان او يحسن  
 الفعل والمعنى على الاضطرار فاضطر الى امر الذي حملته وعلى السبب قائل  
 بما حمل بسببهم مثلا لانه لا يفر من امر وعلى الاستعانة فالمراد بالامر شريعة  
 واعانت فالامر احد الامور وعلى معنى عن قام به عن امرك وعلى هذه  
 المعاني ان يكون في كلام حذوف اى فاضطجع به بامر الله والضمير ما حمل يكون  
 هو المضطجع به وانما ان يكون المضطجع هو بطاعتك فيكون الكلام  
 منصبا لحد او البناء فيه لا لصا وعلى اوله فلو ان المضطجع به محذوف  
 فاما على ان البناء في بامر الله سبب فيحمل ان يكون بطاعتك بامر الله وان يكون متعلقا به



أي يأمرك إياه أن يطيع فامثله وأطاع وأن تكون الباء في المشتبه  
 أي طاعتك أوله صا أي مضمونا بطاعتك والطاعة أمثال الأوامر  
 مستوفى بك القاء أي قاء بامر الله ومنه صبه مستوفى أي مضمونا  
 أو حل في القاموس ويخرج الجمل من قول الله تعالى ومنه في قوله أن نصبت  
 فيها غير مطهر أو صنع ركبت ورفق كيشيه ولسوى على قد من ولم يبق  
 قائما وقد نهى للوثوب انتهى وهو حال المتأهل أمثال الأمر ينظر  
 وروده عليه فكنى بالآية بغير أن لا يرد الذي هو المشهور للمثال والمثادر  
 والمراد أنه قال في الآية بما أمر به جازا مستحجا غير متوازن على  
 ولم في النظر في الحازمة ويجوز كونها بمعنى لام التعليل كما في حديث إن امرأ  
 دخلت النار في هرة حبستها إلا أن مرطاك بضرب يدي على أناس  
 كمرعاة وأقبلت جريده كمرى بغير كلفة الفعل البديع بغير جري ولا  
 في الأقدام انتهى النكل بوزن طفل وحل القدر أو القدر الشديد  
 ولا وأهبا وفي نسخة ولا وهين في عزم أي ضعف والقوى الوضو والغسل  
 والمعنى لا جئني بطل عليه أقدام ولا ضعف عزمي على الله ولم وأعيان  
 لو حيلك أي حافظا ضابطا الذي أوجبته اليه لم يشغله ما حمله في الدنيا  
 وما القيمة المشاق في تبليغ الرسالة والقوى القاء كلام في حفا بغير حافظ  
 تصديق أي صابنا له ومتسكبا به ومدارعا عليه وهو ما عهدت به إليه  
 وأخذت منه المشاق عليه تبليغ رسالتي والقيام بحق شريكه أو  
 غيره كماله تعلم فما شريكه وبينه والعهد الوضو والتقدم إلى  
 المراد في الشيء والقوى الذي تلزم مراعاة ما ضا أي سائر بحال  
 مستعرا وأخذ بالفرع على نقاذ أمرك بذلك بحجة في هذا الأمر ضاه

ومناه

١٢  
 وامضاه وعلى الاستعانة أو للظرفية والمعنى على مضايكم من تبليغ وغيره حتى  
 حرفا بتداء والخلة بعد سببية فاجلها أو يرى يستعمل لا وما يقال أوري الزناد إذا  
 خرجت ناز من مستعدا فيقال أوردت النار أو قد نجا وهو قرب المتبادر  
 وضمير النبي صلى الله عليه وسلم فيسألكم من النار نفس معظم النار في ريشة  
 أو عود ولا تقبلن عليه ثم يستعير ذكر لظهور الحق وما يقدر به الشكر وفلك  
 الدراج القبر هو الأروم والحق لقابلي مقبيل المراد طالب الحق وقابل وهو  
 متعلق بأوري وإفادته أن هذا القبل حال بين وبين من يريه بل يسر من حيث أن  
 يقبل الأروم نعم ومنه جنة صلة في الأصل بمعنى الجمع والالتصاف  
 وعدم الانقطاع بأهله أي أهل ذكر القبر وهم المؤمنون الذي لهم الله تعالى فنباس  
 أنوار ولا اعتناء بمناره وأتباع سنن القوم واقتفاء آثاره صلى الله عليه وسلم  
 ليلابه أي طريقه والضمير للقبيل وهو مفعول متصل جمع وهو الأصل الجليل من  
 يستعمل في كل ما يؤمل إلى غيره من هذه الجملة كتنافس في حبب العلم الشا  
 تنبها على أن هذا القبل كالمعلم على الأضواء وسهولة المسالك وقرب  
 الشاؤل إلا أن تناول ذكره موقوف على ما سبق في الدلالة لا يمكن أن يصل إليه  
 إلا من أوصله فضل الله ونعمه فكان التنفوس كما سألتم في مسرعة ما  
 أولا من هذا القبيل فبادرت متطرفة إلى توصيلها إليه فلتناقض هذه الجملة  
 وأني بها مضمونا حرفا لغنا في المهم مكان وروده هذه الجملة عليها بعد ما ذكر  
 من الحسن بما يمكن انتهى في الجملة تكون الجملة نفعا للقبيل والضمير في أهله  
 أهله وليلابه ونمنا أهله جزيل الدين هم القابليون أي تكملة الله  
 الله بخبر به وجامعته وهما إعرابان أحدهما ضمنا عن اختصاص به  
 حديث القلوب أي بالنبي صلى الله عليه وسلم أو بذكر القبر وقدم لاداء به حديث

في أهله وليلابه والمراد من قبلي  
 من قبلي في نعت لقابليين ضمير



الله من ضل عن الحق وظل الجهل هدى من الله والقلوب نائية  
 بعد وضو الفتن يسكنوا لواء جمع غرضه بمجدين هو المزمع للفض  
 وهو الدخول في الماء ويستعد للشروع في الحلات والدخول في كل امر باطل  
 وفعل يذم والمراد حوضا القلوب في الذي جمع فتنه ما يفتن به المرء ويطلق  
 على الكفر وهو الهلاك والدم معطوف على الذنب والمراد ما كان فيه الكفر  
 والضلال والخير والاكسير والجور واليه معطوف على اورد وهو  
 النسخة السهلة وغيرها بالباء الموحدة بمعنى حسن من البهجة وهي  
 الحسن وفي نسخة معبر من انفس البنون وفي اخرى وهي ثلاث بالنون  
 وكلها بمعنى اوضح وبين مؤنجات مفعول في و هو مفعول منتهى افعال  
 او مفعول الاضمار وهو الكشف والبيان الواضح في انفسها والواضحات  
 بعينها لان اوضح يستعمل لازما كما عند الاصمعي وسئل متغذيا الاعلام جمع  
 علم بفتحين وهو العلم وهو لا يثبت بل على الطريق اضيف اليه  
 في المعنى اي الاعلام المتجات اي اوضحها وبينها اوانه اوضح الطريق  
 لئلا يكون كونه متضخ في نفسه والمراد بالطريق طرق الهدى يعني انه  
 اوضح معالمها وهي هنا واقعة على معالم الذين ونا برات الاحكام جمع نامة  
 اسم على ما انشور اي الذي هو الضياء من نار لازما لانه يقال نار وناز  
 تارة وناز لا زم ومتقدو معنى نار اضا وظهر وانضج ويحكم كونه مفعولا  
 من نيران النور هو علم الا ان المعنى الاول اظهر اي طاهران واضحا الاحكام  
 الشرعية بما اشتملت عليه من نيران المنعدي واللازم جمع منيرة في نفسها  
 او بمعنى موضح ما لكل والمراد قواعد الاحكام المنيرة او ما شرع الله عليه  
 ومهتد على قواعد الدين واصوله فهو امينك اي نفيتك على وحيتك

اوانه او ضحاها

واسرار تلك ومكتوبك التي اطلقت عليها واستحفظتم اياها فهو حافظ لها  
 قائم بالواجب المأمون اي الذي يؤمن انه يقرب من تبدل او تغير واقفا لا ابر  
 بكتبه او كتم لما امرنا بشايد او هو الذي قبله فهو نعت مؤكدا لثباتها وبقاها وان كان  
 الاول ابلغ وعلى هذا قيل ان معناه الذي ارضيت لحفظ اسرارك وجعلت حفظا  
 عليها كما استأذنها فاقم وخازن اي تحفظ عليك اي معلومك الذي علمت ولا  
 لتسري الخزون في عينيك هي انزلت اليك انعمت عليكم غير ذلك خازنا  
 له وامره بكنتم بعضكم لغير سريته وبينه وبينه غير ذلك بل هو الاطلاع  
 على منزله في بعضه وشهيدك فيقال معنى فاعل صيغ للمبالغة اي الذي  
 للشهادة يوم القيمة وهو شاهد على انتم لستوا على الانبياء وامهم يوم  
 الانبياء عليهم السلام على تبليغهم لهم يوم الدين اي الجاهل بما يعلم انتم وهو يوم  
 القيمة وبعينك فحين معنى مفعول اي مفعولك ورسولك الذي بعثت وارسلت  
 لتبليغ اوامرك ونواهيك نعمة منصور على الخاليناء على ان المراد عين القيمة  
 وهو ابلغ وفي اسمائه صلى الله عليه وسلم نعمة الله فيقتصر عليه ورسولك اي الذي  
 ارسلته للتبليغ جميعا بالحق رحمة سفلو بر دور حمة خالفة لفظ رسول  
 صلى الله عليه وسلم عين الرحمة كما ذكر في اسمائه وهذا الاعراب اولى وابلغ فيقتصر عليه  
 اللهم افسح بهر وصل وفتح السنين اي اوسع وفي نسخة بقطع الهمزة وكسر  
 السنين وهو اظهر في المعنى صلى الله عليه وسلم زاد بعضهم مفسدا وحذفت في الدلائل  
 للجزء وفي عذرنا يسكنون الدال اي بما نقيته فيمن محل الرحمة او في جنبك  
 جنة عدن وهي قصبة الجنة واعلى الجنة وسيدتها وفيها الكيب الذي  
 تقع فيه الروية من عدن بالفتح عذرا اي قائم وجناح عدن اي قائم  
 والجنة دار المقام وهي جنات عدن اليه وعد الرحمن عباده بالعبادة

Copy



في الشرف المضاف واخره مضاعفا لغيره فصل اي كما فيه ولا علة بما يوجد في النسخ  
 من قطع الحرف اي متوبا وعطايامضا عفا لغيره اي التي جازها مضاعفا او هو  
 المردول المفعول وكل حصة عن امثالها فان كان يفضي لغيره الشرحي ذكر فضل الله  
 يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم مضاعفا هو المنصوب الثالث  
 لاجنه من تعلق باخره او مضاعفا وهو لا اول ابتدائية او تعليلية وعلى  
 الثاني ابتدائية ويضوح ان يكون بيانيا او تبعية وانه علم فضل كاي كرم وانما  
 الذي تم به في كنهه كنه اختيارك لا جوب عليك والحقاق فانت الفاعل  
 مضافات جمع مضافه بضم الميم وفتح الهاء والنون مع تنوينها وفتح الحرف بقول  
 وقد شرحت خفيقا ويوجد في بعض النسخ مضافه بالافراد مع الحرف وترتها  
 وهو لم يفتقر الى الهاء وهو ساعته الشئ او تيسره بلا مشقة وهو حال لا زمة  
 من مضاعفا اي مسوغات بلا تغيض وتيسرات بلا مشقة صلى الله عليه وسلم  
 مكشرات بفتح الدال المشددة والكسرة ضد الضم اي صاحبها في التواكب  
 خالصا في التواكب على في التواكب قلت او حلت لان النسخ في مثل هذا ابلغ  
 من الاشارة تعلق بمضافات او بدله في قوله من فضلك ولا ضرر في هذا الفصل  
 بين التابع ومتبع وقد مضى على جواز فوز ثوابك بقاء وراي محجة  
 وهو قيل البغية مع السلة والتواكب الذي يشبه على القول الضابط  
 والمصدر الذي هو الفوز محبة المفعول مضافا الى الموصوف اي ثوابك الفوز  
 به المظنون اي المخرج وجعل اي عظيم عطائك اي حسانتك وبعائك العطاء  
 يكون اسما لا عطاء مصدر عطاه اذا ناوله ويكون اسما للمعطى اي النوال  
المخزون وفي نسخة المطول في علم عليه بالضم سقاه العلاء وهو ضرب الثاني  
 او السرب بعاء شتا بعا والمراد بذلك تدافع هذا العطاء الجليل وايضا

والمراد

والمراد ان اعطاه تعا مضاعف متصل ببعض ببعض كانه يفعل عبادة اي يعطيهم  
 عطاء بعد عطاه وفي بعض النسخ المخزون وهو المذخر لغيره الحجرات اللهم  
 اعلم بهم قطع اي جعل عاليا وقبلا على اي فوق بناء بغيره مكشورة ونون  
 مصدر ويجوز ان يسم المفعول المخلص ببناء اي دفع فوق اعمالا لعمالين عمله او  
 اجعل مقام فوق كل مقام واجعل مقداره ورتبته وذاته الشريفة اشرف من جميع  
 الدرجات وما حله من عالم دينه وشيئ من حصن واظهره من معجزة وتبينه  
 كرم اخلا واصالة طبا على واشرف وافضل مما يعرفه في ذكره وما زالت العرب تتخوثر  
 بشيعة هذا النوع بناء واكرم مشواه اي محل اقامته اي جعله كرم حسنا مضافا  
 كرمك اي عندك ونزله بضم النون والزاي الى الطعما الذي يهيئ للضيف  
 اذا نزل وشكر الزاي وقيل بضم الزاي اي المحل الذي يهيئ للزوار فيه انتم صلى الله عليه وسلم  
 نوره اي الذي اودعتم فيه اي جعله قانا كما يلا فيكون في سائر جهاته وهو اسبه  
 وقلة المراد بنوره دينه انما بالبلد في الغاية في نشره واظهاره واعلمه على  
 جميع الاديان واخره بهم فصل من تعلق باخره وهي تعليلية او بمعنى على او بها  
 معنى السلة اذا اريد بعث المرسلة او ابتدائية او زائدة على قول بعضهم لا بشرط  
 لزيادتها شرط افا اريد بعث القيمة ابتعا ذلك مصدر ابتعت بوزن  
 افعل بالمعنى قبل المشاهدة على ما في النسخ المصححة وفي غيرهما بنون ثم موحدة  
 وصيغة الافعال بلغ في خصاص الفاعل بمفعوله من المخرج وبمعنى البعث  
 دابر على الاشارة والذكر في محتمل بعث القيمة ويجعل بعث في اقدنيا بالكية  
 له صلى الله عليه وسلم مقبول الشهادة هذا المنصوب الثاني لمقوله اية الشهادة  
 المشبوهة اي عطاه كرم فهو اضافة الضمة الى الموصوف والمراد شهادته في المحضر  
 لادبيته على اممهم نسخة الشفعة بذكر الشهادة كما عند سبع والعنه اخرج



مننا ابتغاه في الآخرة ان يكون مقبول الشهادة مهابا لذكره اول بعث  
فلا تكون شهادته بصدقه الرزق في وقت من الأوقات وهذا على ان لا  
الغاية في الزمان والعمل الكافي عليه صوابا تقدم بها الشهادته في  
الشهادة الجزئية فكل او مقبول حال اي اجزءه على ما تقدم ذكره ابتغائك اياه في  
الآخرة في حال كونه مقبولا الشهادة وعلى زيادة من واصل الشهادة في كمال  
العرب الحضور في شهد منكم الشرف فليست ثم صفت الكلمة في قيلت  
في اداء ما تقر علم في النفس لا في بقية تقر في حضوره ووجهه اسم مفعول  
وصيه بوضاه رضا المقالة اي ما يقوله صلى الله عليه وسلم في الشهادة والشفاعة  
فلا يخط ولا يرفقه قوله ذا بعث صوابا وهو حال بعدل وكفى بكثرة دلائل صواب  
الحال فيكون متدلتا منطق اسم صوابا في النطق اي لسانه على معتدل  
يستقيم كما قيل في حق الحق نعت لمنطق قيل المراد بهذا ما يقوله صلى الله عليه  
ولم عند الشفاعة من حمد كما لا يجد بها احد وخطم معطوف على منطق  
بضم الحاء المعجمة وتزيد الظاهر الملهة وفي الامر والعرض والطريقة فصل اي قطع  
والمراد القائل في القاطع للشرع او المظهر للحق فيكون به فاعل كل عمل  
وهو الخطم او مضاهيه وفي نسخة بعثا وحج وطوب عند بعث  
وجبر معناه الوجه الذي يكون به النظر وبعثان اي حجت عظيم اي قوي ظاهرا  
وهذه الصلوة في عيدهم الله في احدى المدحوات الى هذا ذكرها القاصي من  
في الشفاء على سلة الكندي وان علينا رضي الله كما يعلمهم الصلاة على النبي  
صلى الله عليه وسلم في آخر الحديث المتقدم اللهم اجعلنا سائمين اي لجمع  
ما جاء به عنك مطيعين اي منقادين واولياء اي موالين كرويه باسناد  
جاء به مخلصين من الخلال وهو التفتين والتفتين اي في القول والفعل

اي لبنا ومن آمن به واتبعه مصاحبين له من غير اذراق بيننا وبينه  
صلى الله عليه وسلم اللهم ابلغنا اي وصله منا السلام اي الختم والكرام  
وارد اي اوصل علينا من السلام اي تحيتنا او صلواتنا اي السلام  
صل على محمد اي عظم وارفع درجاته وشرقه النبي من غير الا في عدد اي  
عدد من صل عليه انوار خلقك وعدة منصوب على المصدرية كما قد رت  
نه لم يصل عليه وصل على محمد النبي اي ان وشرقه وكرم كما اي الصلوة التي  
تطلب ان يصل بها عليه وصل على محمد اي الصلوة التي امرنا ان نصل على عليه  
اي امر اجاب فان الامر لله في الاصل اللهم صل على محمد لا يبق من الصلوة  
الماثلة في القدر لكل الصلوات التي صليتها وبرزتها لله وعل انبياءك  
وما تكتيك وسياتر اهل اخصاصك من صلواتك عليه وبرز  
صلواته لله وعل الله صلواتك عليه فاما المطلوب صلى الله عليه وسلم وهذه الصلوة مثل  
ما لجميع اهل الاختصاص غيره ويريد عليهم مثل ما تفتي فيك من جميع جملة  
ونقصه ولا شك ان ما اختص به ربه سبحانه وتعالى به يري على ما اعطاه اول  
اختصاصه انبياء وما تكتيك وغيره ويكمل عند الصانع والكلام خرج من حجة  
في كثرة اعطاء الرحمة وبرزوا النعمة كما تقول اعطاه الملك لافاد على شيء وانعم على  
فانهم لم يبق من النعمة شيء اي مخوفه وافرحت بحيث لا يبق متوكل غيرهما  
وحيث يظن انه لا نعمة فوقها لعظمها ومثلها العين الناظر ولا بد من حمل  
هذا الكلام ومثله على هذا ونحوه الاختصاص لا يتوهم نفاذ متعلق النعمة  
وقال في هذا فيما ياتي بعد ان ذكرنا وادرجته وفي بعض الروايات صلواتك  
بالجحد وبما وكنت محمد اي زدت من الخير والكرامة او طهره من العيوب وزكته وادوم  
له ذكره وابته مستمرا حتى لا يبق من مكرامته الكلام فيه ما تقدم ولم على محمد



حتى لا يبق من السلام في وارحم محمد آية لا يبق من الرمة في نسخته  
 لا يبق من جزي الله محمد صلى الله عليه وآله وسلم والمطلوب بالنسبة صلى الله عليه وسلم  
 هو الجراء الذين بداهة الشريعة صلى الله عليه وسلم اللهم صل على محمد وآل محمد  
 اى ان تصلي عليهم افضل على روضه فخطها والعنه خصم فيها بصلوة تخصم فيها  
 وعلى جبر محمد صلى الله عليه وسلم في الاجساد وعلى محمد صلى الله عليه وسلم في القصور والجزر  
 في عذب كالذين قبلها والمرادهم بالصلوة روضه وجسد وقبره والاولى على  
 انها مصلية عليها هذا روض الملائكة والاولى الملائكة من الجن والانس والاولى  
 ايضا الملائكة من الجن والانس والبقور صورها ان الله وملائكته يصلون  
 على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما اعلم بحكم الله تعالى  
 ان في هذا الخطاب تزيينا وتكريرا هذه الامة بكر امت بيتها صلى الله عليه وسلم  
 نورا باسما لها ومنفعة لهم واثبت لهم وقد نوديت الامة السابقة  
 في كتبها بيا ايها المساكين وشأن ما بين الخطابين والمراد بهذا الخطاب  
 سابقا لما بين منى بالمكلفين بالدخول في ملت من الانبياء عليهم وقصه  
 صلوا في تزيين هذه الامة حيث اجرهم ان يصلوا هو ملائكة على نبي  
 ثم امرهم بالمشاركة في فكر والمشاركة في يصلون معهم صلى الله عليه وسلم  
 والامر في الآية حمل على العلماء على الصواب وعلى الحافظ بن عبد البر  
 عليه السلام وشذبه من الطري فحمل على الاحتجاج وادعى الجماع في كمال القاض  
 عياض وغيره ولعل اراد ما زاد على الواحدة في الجملة انتهى لا فقد  
 الجماع لان الجماع متفق على الواحدة في الجملة انتهى لعله اراد بالادب  
 مطلق الظاهر في الصواب والندب والله اعلم في اختلاف في ذلك  
 على تسعة اقوال احدها انه يجب في الجملة في غير محله اقل ما يحصل له الاجماع

مرة وهو الذي شتهر القاض بن القضا في المالكية الثاني ان يجب الكفا  
 منها في غير تقدير بعد وهو القاض ابو بكر في المالكية الثالث يجب كمالها في كل الطحاوي  
 وجماعت من الحنفية والجليع وجماعة من الشافعية وعلى في المالكية اما كفا  
 وغير الرابع في كل مجلس ولو تكرر ذكر حكمه ابو حنيفة في كل مجلس ولو تكرر  
 العلم الخامس كل دعاء التكاثر فيها يجب العزيمة في الصلوة او في غيرها وهو  
 لا في بكر الرازي في الحنفية السابع يجب في الصلوة من غير تعيين المالكية في غير  
 الباقر في المالكية الثامن يجب في الشهادتين في كل ركعة او في كل ركعة  
 في التعمود آخر الصلوة بين الشهادتين في كل ركعة وهو المالكية في التسليم بتعم  
 وقول قال ابن الموازي المالكية في كل ركعة في كل ركعة وقد خفف في كل ركعة  
 على الحجاب فيها فمنها يوم الجمعة وليكنها وزيد يوم السبت والاحد في كل ركعة  
 في كل ركعة الثالثة وعند الصباح والمساء وعند دخول المسجد وخروجه وعند زيادة  
 قبة الشريف صلى الله عليه وسلم وعند الصفا والمروة وفي الشهادتين في كل ركعة  
 عند المالكية وفي خطبة الجمعة وغيرها من الخطب وعقب صلاة التوحيد وعند  
 الاقامة واول الدعاء واول اخره وعقب دعا القنوت عند انقائه  
 وانذار تكبيرات الغيب عنهم وفي صلوة الجنازة وعند الفراغ من التسليم  
 وعند الاجتماع والافراق وعند التوضؤ وعند طيب الاذن وعند سبيل  
 الشئ وعند يعطى على احد التوليي وعند الوعظ وعند قول الحمد لله  
 ابتداء وانتهاء وعند كتابة السؤال والفتا وكل مضف وادرس  
 وخطب خطبة من زوج ومن زوج وفي الترابيل وما يكتب بعد التسليم ومنهم من  
 يحتم بها التكبيرا ايضا وبين يدي سائر الامور المهمة وعند ذكر اسم الله  
 الله كتابته عند لا يبق بغيرها لا ذكر ولو ذكر في صلوة فقل على ما نقل الحسن البصري



والشعبي واحداً حبلى وفي الصلوة عليه صلوات الله ولم يذكر اسم أحد من  
كبيرة وقال الكواشي الأدب ان يصل على صلوات الله ولم يذكر اسم أحد من  
صلوات الله ولم ينسب القرية والأصبا وقصد التعميم وجاء الثواب لهذا  
العلماء الصلوة عليه صلوات الله ولم ينسب موضع موضع وهي الحجاز وطاعة الرئيس  
وسنة المبيع والقرية والتج والذبح والعطاء على القولين وفي المتن  
فعله وذكر الشيخ يوفى عن الكل بدل المبيع وزاد الرضا ما يقدر العوام  
في الذكر من غير ما يشاهد في العالم المنظر إليها بالصلوة على النبي صلوات الله ولم  
مع زيادة عدم الدقار والإصرار بل بضمي ولعنتم ذكرتم النوازل التي هي  
غير الصلوة فيها الأماكن القدرة وأماكن التكاليف والله أعلم وحكم أن لا يكون  
وفي احتجاجاً ما زاد على التواضع كالمصنف لا يتواضع في الأمر بها في الآية  
وفي معنى السلام ثلاثة أقسام أحدها السلام في التقابل والوفات ثابته  
لكنه معك ويكون السلام مصدر بمعنى التسليم الثاني أن السلام كما مدام  
على حفظك ورعايتك ومتولاه قائم له بحيث لا يكل أمرك العجز فيكون  
السلام اسم الله تعالى الثالث أن السلام بمعنى التسليم والافتقار كما في آية  
وسلوا مسليماً على ما أختار في الأصول وهو جملتك والتسليم من حاز  
استعمال الملقب المشترك في جميع منقولته دفعة واحدة يصل على صلوات الله  
ولم ينسب جميعاً والله أعلم وقوله يصل على صلوات الله مؤكداً لفعله قبل وأما أنه  
السلام دون الصلوة ولم تذكر لأن الأخبار بان الله وملائكته  
على النبي صلوات الله ولم يغنى عن ذلك على أنه من الشرف بما انتهى وعف  
الآية بقوله يصل على صلوات الله لا لا والله تعالى إجابة ذكر بعد إجابة وإيضاح  
لأنك بعد أمثال الله صلوات الله ربي أي ماله وخالفه وسبى وبعبودي

ومن ياتي بأختك وعذرا في أمثاليه وعود في خبره وجه إلى أمره وسعدت أي  
سعادته بعد إسعاد في طاعتك وأمثاليه وأمره ولا يؤتى بسعدتك لأنك لتبتك  
ونصيب الطفلة على المصديرة وعاملها محذوف وجوباً كما علم في حينه والشيء فيها  
لمحج التأكيد المنكر والمحنة معناه وطعنا وهو قوله وهو من قوله لا يبدل  
على الأتيار ولما قيل وهو لا خلاف في الأتيان كما أمره وهو هنا قوله صلوات الله  
مبتداء وهو جمع صلوة قال البراءة الله العزيم يستعمل أمثاليه بنفسه في الرحمة  
الخاصة وبمعنى المصداق هو ورها والخيل مصدر حفيضة واحدة  
لا تعذر فيها في الوجود فلا يجمع إلا باعتبار الأدوار والأحوال المتعددة  
كالعلوم والأغالي والرحمة الخاصة المفسر بها أنواع وأحوال لا تنحصر تحت  
الصلوة هنا باعتبار ذلك لتكون دالة على تحصيل تلك الأنواع والأحوال  
ثم هو جمع أصناف الله تعالى والأعمال والآثار والنبين وغيرهم من باقي ذكرهم  
والمراد حصول صلوات الله تعالى وصلوات النبي وصلوات الملائكة جميعاً  
الصلوات المطلوبة على واحد أفراد المصداق إليه البريعة كالملائكة وبقائه  
الصادق في وعده المحل الذي يؤول الخبران إلى ظرف بلطف ورفق الرحيم  
نعت بعت وهو بل صيغة بمالفة من الرحمة وصلوات الملائكة جميعاً  
وهو ضم لطيف ثوراني يظهر حضوره في كل وقت ويقرر على أفعال ساقية  
لا يفر عليها البشر وهذا مذهب في الخبر ويحتمل في الجور والعرض  
وهو أي أكثر الساعرة وأما ما بينتم وهم بعض الساعرة كالغزاة والراغب  
والحليم وقول جميع المحققين في الصوفية ويعنون به ممكنات غير متناهية  
ولا قائماً بخبر فاما عندهم من محض ظهور الخبر ودوام الذكر والملائكة  
للجبريل المعترف فيهم ثماناً من الملائكة يصلون على النبي أو عوفى الضمير

Copy and paste the text into a text editor or a word processing software to format it properly.



١٠٠  
ولا يكون لطابق الآلة المقربين جمع مقرب بهم مفعول في قوله مضغفا  
والقرب مقابل البعد كقول في الزمان والمكان والنسب والخطوة والنوعية  
والقدر والمراد هنا قرب الخطوة الى الملائكة الخطايا عند الله تعالى  
الذين يشمل المرسكين ويجزهم وصلوا المرسكين والصدقات قال ابو عبد الله  
جمع لا تصديق بكسر الصاد والذال المشددة صبغة من الصفة وهو  
الذي للمدلول والتصديق نطق ذكر الصديق بالقبول والاذعان حكمه وللجرح  
جسمه مجز بالبر من وصفه الصديق وجهه مجز بالفتح ومن وصفه التصديق والذاع  
أثر الفعل وحمل ظهوره شأنا الاخبار والتصديق شأنا التصديق  
الذي جرت في القول والفعل والحال وكذلك التصديق ارفع من التصديق  
بعلل بنية وصلوا المندكة جمع مهيد وهو غرق الشروع اذا اطلق ولم يقيد  
المفعول في الجها في الله تعالى لتكون كلمة الله هي العليا وهو ليعلم اسم  
الفاعل اي شاهد حديثه في ملكوت الله ومعاينته في ملائكته تعالى يشاهد  
حيزه او في الشهود الى غير ذلك من ارقه النفس اليه مع الله تعالى وقد اطلق  
على غير القبل المتقدم من الحق في الاجر والثواب وقد جاء ذكرهم في  
الاحاديث متفرقا وصلوا الصالحين جمع صالح وهو مستقام  
احواله وافعاله او القائم بما عليه حقوق الله وصوفى العباد او الا  
بما ينبغي والمحرز خال لا ينبغي والمراد به هنا المرتبة الزاوية من الآلة وهو  
اذ في مراتبها الأربع وصلوا ما ينبغي ما مفعول اي نزه الحق تعالى بالتوحيد  
المستلزم في التقاض كلها ووجوب ان وجود تنزيها لا يتصلح في التعطيل  
لكنه ببيان ينبغي اي موجود لان الشيء المراد به الموجود وادنى شيء  
الا ينبغي مجز وصل هذا التبيين للحال او ببيان المقال اختلف في ذلك

٨  
وكذا الذي يقول انه بالمقال ينبغي زائدا على سيج الحال والافعال بدنه  
في كل شيء وفي كل شيء آية تدل على انه واحد والنبى المقام كاي كلام نفسا  
فهو يلزم الدور وهو يلزم الحيوة ولا بد الا انه اذ كان خاصا  
بحق خاص لا ينفقها يا حرف نداء للبعيد سابقا او جازما ورفعة شيئا  
وهو مراد ههنا رب العالمين جمع عالم وقيل اسم جمع نحو قوله تعالى يا ايها  
والعالمون جمع عالم وهو كل موجود سوى الله تعالى يقال لجمع عالم واحد في الجنة  
والجنة في كل عالم مجز كجمع في العالمين اسم على متعلق بالاستقرار المقدور  
الذي هو جبر اصلا والجنة خبرية اللفظ طلبة المعنى والقصود انهم صلات وملك  
والنيون والتصديقون والشهداء والصالحون وجمع الموصوفات المشاهير  
الحق تعالى في سيجهم بالقبول شئ على مجز عبد الله الرحمن في الامم الشريف هذا  
لشيء صلى الله عليه وسلم في الآلة الشريفة محض لا يبا بالذوق لان المقام الشريف  
لا سيما والنسب شريف بفتح يه ويثني به خاتم النبيين نعمت لكم الشريف فينبع  
رفعا او نصبا والقطع هنا حسن جاز كما يدل عليه الضمير الرفيع والفعل الذي في  
النسب كقولهم هنا في قاء خاتم وكسر وقد في بها جميعا في قوله تعالى خاتم النبيين  
فما يفتح اسم مجز به فهو الخاتم والطابع الذي هو كونه الخاتم الذي عند الله تعالى  
وبالحقيقة انه علم اي جاء آخرهم فلم يكن بعده ولا معه وشيئا من اي رتبة عليهم  
واما المسقى اي قدرتهم وروكبت العالمين وفيه ان هذا الاضافه الى هذا  
الاسم كعار عموم كالتصديق عليه السلام ولم من حيث كالمسوق لفظا مطلقا لا تفيد  
فيه من حيث كمال اليه اما هو فينبغي بالاضافة الى كمال المنفعة اغراق المر بونين  
لكل العالمين حيث تفيض الرتبة استتبع كماله والروية مستوية  
على الجميع فالتسوية تابعة كما بالنسبة الى الجميع علم ان كل واحد من الانواع والمراد

قال ابو عبد الله



وهذا يقتضي بعثته إلى الملائكة وفي ذكره في بطون ذكره الشاهد البير الداعي  
أم فاعلم أنه دعاه بذكره فأما لي قبل ذكر الله والمذموم محمد في الموضع والعلم  
به وعدم تعلق انفراده بذكره أي الداعي الخلق البكر لله والى الانتهاء الغاية و  
المنتهى هو لا قبل المنادى بسبب كلفه بلفظ أدعاء معلقا به في الانتهاء كأنه  
هو المنتهى يجوز في الاكتفاء بالذم المستند والغاية هو قبل اليه وهو ظاهر في العباد  
إلى الخبايا الذين يذكرون ذلك اللطم عامرك وهو من الداعي الشراعي المبرأ من الضم وعلم  
صلى الله عليه وسلم السلام من الله ومنه الملائكة والنبين ومنه ذكر معهم والواو  
ثبت في نسخة معتدلة وتسقط أخرى ملوثة منها النسخة السهلة وهي ثابتة  
غير كبرية والخبر وابن وداعة في الشفاء والمواهب الغاية التي ثابت وتعل  
سقط الواو سهواً وصحف والله علم وعلى ثبوت الواو في النسخة معطوف  
على جملة الضلوع وعلى قبولها فتكون الجملة متباعدة وهي محل التحم فاعلموا  
كنوكمات زيد رحمه الله من الضلوع ذكرها في الشفاء على وجهه وذكره  
المواهب الشيخ زين الدين بن البرقي ذكرها في كتابه تحفة النصرة وقال  
أنه روى ما صلى الله عليه وسلم لم يبق من أهل بيته لم يدر أكثر ما يقولون  
فأما ابن مسعود وأبوهم أن يسألوا علياً فقال لهم أن الله وحده يكتف بصلوات  
على النبي وآله اللهم فقل شفاعة محمد الكبرى أي في فصل القضاء والاراحة  
من الموقف وأرفع درجاتهم أي من كل العلى وأعظم سؤلهم في الآخرة أي بعم  
القيمة والأولى أي في دار الدنيا كما أتيت إبراهيم وموسى أي سؤلهم وعلى الحسن  
البصري أنه إذا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم اجعل محمدًا من أكرم عبادك  
عليك ومن أرفعهم في درجاتهم أي أرفعهم منزلة وأكرم عبادك عليك وأعظمهم حظاً  
شرافاً وأكرمهم عندك شفاعة أي اجعل شفاعة مقبولة مقبولة في القبول

عزك بحيث لا يرد الله من اتبعه بفتح الهمزة المفعول واستغفر من أمته  
وذكرت الذرية تقدم ضبطها بضم الهمزة وكسر الهمزة ما تقر به عين  
بفتح التاء المنة فوق مع فتح القاف وكسر الهمزة برفع عين على القاف عليه  
وضبط أيضاً بضم تاء يقرأ وكسراً فواضحة على المفعول وهذه إشارة  
إلى قوله تعالى وانذر مشركوا بعبادهم ذرياتهم بلما المحبة ذرياتهم وما التناهم  
من علم من شئ أي ما ينصاهم وأجره من أجر ما جرت به غير الله بعد الجيم  
وقد شخّر بالالف بفتح بيتا عن أمته والمطلوب هنا النبي صلى الله عليه وسلم أن يجزي  
أفضل ما جزي به عن أمته فالمسؤول له إعطاء مثل أفضلهم جزءاً بقى أنه  
صلى الله عليه وسلم وحده لا فضل من جزاءهم فكيف يطلب فضل من جزاءهم  
فقط فيحتمل أن يقال أنه لا يبار بالبراءة صلى الله عليه وسلم بخوضه أذهبه الله  
عليه ولم أهل لا ينقطع الكسب منه وأجره لا ينشأ منهم جزاء أو سؤلهم على المؤمنين  
والمؤمنين رب العالمين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اختلف في تعيين أنه  
صلى الله عليه وسلم على أقوال كثيرة وقد سبق فيما تقدم وصحاحه صلى الله عليه وسلم جمع  
جميعه صحاح هو كما يقول سبويه وأتباعه وهو المختار وأجمع كما يقول  
الأخفش والكسائي وهو الملائم لعمامة وفي العرف هو المؤمن المحمدي  
بالنبي صلى الله عليه وسلم بقطر بعد البقرة وقبل وفاته مؤمناته وأن لم يرو  
عنه ولم يطل اجتماعهم ولم يجالسهم مرة كما نرى ولم يره النبي صلى الله عليه وسلم  
أو كما جئنا وأولاده صلى الله عليه وسلم جمع ولد ويشمل الذكر والأنثى وأولاده  
صلى الله عليه وسلم القام إبراهيم وعبد الله ويقال له الطاهر والطيب وزين  
ورقية وأم كلثوم وفاطمة رضي الله عنهم وكلهم من حرمه رضي الله عنهم إلا  
إبراهيم فإنه من مائة الأقباط سريته صلى الله عليه وسلم فاما المذكور فأنوا



صغارا واما الدنيا فتزويج كل من فلتا زيب فزويجها ابن خالتها ابو افعاص  
 بن عبد العزيز بن شمر فقلت عليا ولما تم واميته وانا رقيتم فزويجها عثمان  
 بن عفا فقلت لعبد الله ثم ماتت فزويجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم احتسها  
 ام كلثوم فقلت له وانا فاحتمت فزويجها علي بن ابي طالب فقلت له الحسن بن  
 وحنسنا واذ فاحتمت وزويتهم واهل بيته صلى الله عليه وسلم آل علي وآل جعفر وآل عقیل وآل  
 عباس كما في حديث زيد بن ارقم وقيل المراد بهم علي وفاطمة والحسن والحسين وقيل الجهور  
 وقيل هم اذ فاحتمت وآل وحنسنا وقيل غير ذلك ومحبته متابعي المحبين والمتابعين  
 واصفان صلى الله عليه وسلم جميع شهر بغير انصار ويطلق على اهل الزوج واهل بيت الزوج  
 وزوج بيت الرجل وزوج اخيه قاله الاسير وقد يقال لاهل النسب الصهر جميعا  
 وانصاره صلى الله عليه وسلم جميعا من كشافه شهادته ام فاعل نصره تنصرف نصره والامر  
 ان تصرفه وناسر الشخص معينه ومظاهره على شغل غرضه وقوم من يتاوبه او يحول بينه  
 وبين غرضه وما نفع وحامي من يريد اذ ابته وصوفى على الجميع نصره صلى الله عليه وسلم  
 وظاهره على اعدائه كونه الله تعالى وقوم المعاندين والسياسه على ابناءه وانصاره جميع  
 شيعته وشيعته الرجل جماعته واتباعه باعترافه ومتابعيه له اي مسايده له وموافقيه  
 له في اغراضه وعليها ساعده تقدم اجمعين اي حاله كونهما مجتمعين يا ارحم  
 ذكرا الخيري وابن يشكوا له طريقا الى الحسن الكرخي صاحب موعظه انه كما يقول  
 في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم اللهم صل على محمد وآل محمد في الدنيا حتى لا ياتي  
 الصلوة اي حاله كونهما لاهة ويحتمل ان صفة مصدر محذوف وهذا ما بعده وملا  
 الاخرة وما ركب على محمد وآل محمد في الدنيا وملا الاخرة وارحم محمد وآل محمد في الدنيا وملا  
 الاخرة وسلم على محمد وآل محمد في الدنيا وملا الاخرة والملا من هذه العبارات صل  
 محمد صلواتك من حيث لم ادرك ما تقدمت عليه صلى الله عليه وسلم وشرفكم الله في

سالك

اسالك يا الله يا رحمن اي كثيرة الرحمة للعبيد يا رحيم اي يا عطي النعم  
 ان تدقيق فالاولا بلغ يا جادا اي مجتهدا اي الظالمين منك الجنان  
 والحياة يا امان الخائضين اي الامور التي تفر عنهم يا جادا اي معتد  
 كل من لا عداد اي معتد لا يستد من كسده اي كسده لا يذخر من لا ذخر له اي  
 اي انت المذخر والملتج اليه في الشدة يدك لها يا جادا يا جادا يا جادا  
 والحق والمعين لهم والصادق والنافع ارضهم الامور بيد قدرتك  
 يا كثر النعم اي كثر النعم لهم فكل احد يصير بحمدك ويعتمد عليك والنا من  
 كلهم ضعفا وفقر ابريل فقهه ثقا وخلق الدنيا ضعيفا يا ايتها الكثر انتم  
 الفقراء يا الله يا عظيم الرحمة اي يا صاحب الرحمة العظيمة ففوق اضافة الضعف  
 الا الصوف يا منقذ الهلكي اي منجي من الهلاك الذي ينوي والآخرى يا منجي الغرقى  
 اي من غرقهم في الماء او في الذنوب يا محسن اي الى العالمين يا من جعل في حديث  
 القدر كتاب في اسماء اهل الجنة واهل النار اجل اخرهم فادبر اذ فيه ما يفيض  
 يقال اجعلت الحيا اذا جعلت احدا وكملت افراده اي هو المحصى والمجايع فلا يزداد  
 في احصائه ولا يفيض ويحتمل انه من المحسن والبقا وقد خلقنا الانسان في احسن  
 تقويم يا منعم على عباده العا وغيره يا من فضل اي انت الذي تفضل وانت تحق يا جبار  
 هو القاهر الذي لا يرد حكمه وينفذ حكمه فصر على العباد وقيل العلي العظيم اي  
 وقيل المتكبر وقيل الذي يحسن المكسور ويصنع الامور تفضلا ومنه البحر بفضله  
 ومنه جبر العظم والفقير يا منير اي منور السموات والارض في نورها انت الذي  
 سجد لك اي قل وخضع لاجلك بسواد الليل اي ظلام وضوء النهار اي نور  
 واصفاءه وشعاع الشمس وخفيق اي خفافان وحرك الشجر وكبد دوى الماء ومور  
 القمر يا الله بك استغيث انت الله اي المحقق بصفات الكمال لا تسرك بك

ومن قده الله نور السموات  
 والارض



في ملكه سبحانه لا يقضي اي شئ على من غير عذرك الى الخاضع لمجدادك ورسولك اي رسول  
من عندك وعلى المجدد صلوات الله عليه ولم يروى عن ابي الحسن البكري وابي عمارة بن زرارة  
ومحمد بن اسحاق الملقب بالواشي روى عنه الله صلوات الله عليه ولم في المسجدين اذ ابرئ بن سليم  
بلسانهم فاستقر في السلام وافصح كلامهم وقال السلام عليكم يا اهل القريش يا محمد  
والكريم البارز فاجابهم صلوات الله عليه ولم بين اي يكره فظنوا بغيره الى الامام  
وقال باركوا لله جل جلاله وبنيك ولا انا على الارض احب اليك مني فقال له  
صلوات الله عليه ولم ان الذي اتي اجزي عن جبرائيل عليك السلام انه يصلي على صلوة لم يصليها  
على احد قبله فقالوا يا رسول الله كيف يصلي عليك حتى اصلي عليك ثم فقال النبي  
صلوات الله عليه ولم يا ابا بكر انه يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد في الاولين اي المتقدمين  
بالتزاع هذه الامة من اهل البيت او المراد من الامة او المراد من كمال هذه الصلوة  
هذا ان كان الاول باعترافهم ووجودهم ويحتمل ان تكون الاولى باعتبار  
والصلاة صلوات الله عليه في اول من يصلي عليه في اخر من يصلي عليه كما المذكور  
عليهم كما ياتي والآخر من هذه الامة او اخرها ومن ياتي بعد هذه الصلوة على  
مقابلتها ما تقدم في الاولين وفي الملة الاولى وهم الجماعة مطلقا والجماعة الاولى  
وذكرى لراي من القدم يملكون القلوب والعيون جلالة ونباهة والاعلى  
له وقيل الملائكة العلوية وكلهم البناء وهي اعلى الارض الى يوم الذين اي صلوة  
دايم الى الخيرة وصلى القنات من دانه يدبره جبرائيل فلهم كما تدبر تدار  
وفي الدلائل على الجموع المذكورة في هذه الصلوة يحتمل ان تكون معنى الاختصاص  
اي خصه بما ذكره صلوة خاصة تخص من بينهم وعلى معنى انه يصلي عليهم جملة  
من يصلي عليهم وعلى معنى انهم صلوة في الله تعالى ومن كل جمعة ذكر كما يقال  
الامير الجليل احصل من الجي ومن الجيش مع او على معنى صلوة الصلوة

في الجموع

في الجموع المذكورة فقال يا رسول الله فما تبارك هذه الصلوة فقال يا ابا بكر  
لقد سالتني عما لا اقدر ان احصيه فلو ان البحار مبداء والاشجار اافلاسا  
والملأى كذا با يكتسبون لفي المدا وتكسرت الاقدام ولم تبلغ الملائكة  
نوار هذه الصلوة وهو منكر بل هو موضوع كما ذكره الشيخ في اللهم صل على محمد  
كما يحب وترضى اي صلوة تحبها وترضها فهي اما مصدرة او موصولة اللهم  
صل على محمد وعلى آل محمد صلوة تكون كرضي اي رضيت وحققه صلوات الله عليه ولم  
اداء واعطى الكسبة منزلة في الجنة والفضيلة والمقام المحمود الذي وعدته  
اياهم صلوات الله عليه ولم واجزه عنا ما هو له واجزه عنا افضل عنا ما جازيت الله  
بعد الجيم ووقع في شفعه بدو بها بشاغمته وصل على جميع اخوانه جميعا  
النبين والصالحين يا ارحم الراحمين من قالها في جميع جمع في كل جمعة بسبع حركات  
وحبت شفاعته وذكر الشيخ اي انه لم يقف على شذوذ روى عن العابد  
نما لا يوقف على شذوذ ايضا انما يكتفى بالكل فيكون الله صل على محمد في الاولين  
قبله عموما من آدم عليه السلام وصل على محمد في الآخرين الذين بعده الى يوم القيمة  
ويحتمل ان كل طائفة او يكون بالنسبة لمن بعدهم وصل على محمد في الملة الاولى  
الي يوم الذين صلوة متصلة الي يوم الدين وفي اصل الشيخ اي لفظ الملة  
الاعلى اللهم صل على محمد حتى ترعنه اي تهيب الي ارضه فالمراد بذلك التكبير وصل  
على محمد بعد ارضه وصل على محمد ابد ابد اي صلوة مستمرة لا انقطاع لها والادب  
الزمان او الزمان المردود ونصبها على الطرفين اللهم صل على محمد كما امرت اي او حيث  
فان الامر للوجوب مع احتمال الجهر بالصلوة على اي صلاة مما ذكره للمؤيد بها  
وصل على محمد كما يحب كما يحب ان يصلي عليه وصل على محمد كما اردت ان يصلي  
عليه اللهم صل على محمد عدد ما تقول مطلق خلقك من انيس من وجاد وجوار



وجواهره اعراض ومعا احناسا وافرادا ما تقدم من ذكره وما تأخر وما وجد  
وما عديم بكل وجه يمكن عده وصل على محمد بن عبد الله بن علي بن ابي طالب  
الشي وعينه وما هيته وكنيته وحقيقته كلها بمعنى واحد ومنه عطف  
على عدد والمعنى ما بينك في الصلوة عانيتك صلى الله عليه وسلم ويجعل عودته  
صلى الله عليه وسلم وصل على محمد بن علي بن ابي طالب الخاطيء في قول الله ورائته  
اي هذه الصلوة يوازن ثوابها او توازن لو قدرت اجسا ما يقبل الوزن  
ما ذكره الخاطيء وهو عظيم لا يعلم قدر عظمته ورائته نقله احد غير الله  
وقيل ان لم تلامه وتبني قائم وعرضه قائم عرض الله بناس سبعين مرة وفي  
كل قائم وقائم ستون سجدة وفي كل سجدة ستون الف عالم وكل عالم  
كالنفس في الجن والانس من حيثها العظم والكبرياء وصل على محمد بن عبد الله  
كلما ذكر بك الميم وهو بكرة ويزاد وقاله المشارق اي قدرها وقال النسب  
في اندر الاثر وتاخر في بن الاثر اي مثل عدد هار قبل قدر ما يوازن بها في  
بغيره او كبر او عدى او ما يشبهه من وجوه الحصر التقدير وهذا يميل بزيادة  
به التقدير في الكلام لا يدخل في الكيل والوزن بل في القدر والبداء مصدر  
وهو بكرة ويزاد فيهم وقال الخاطيء وهو مصدر كالمدة يقال مدهت الله المدة  
مدد او مداد او روي في الخبر اي قال الخاطيء في جمع قوله المدة مداد فاعلم  
هذا يكون معناه الكمال والمعيار قال وكما الله لا ينتهي الى امر ولا تحد  
ولا تحصر بعدد ولكنه ضرب بها المثل ليدل على الكثرة والوفرة وقاله المشارق  
وقيل يحتمل ان المراد به الاجر على ذكره انتهى كما ان الله تعالى قال لا اله الا الله  
عند اصحابنا الالفاظ الدالة على حكمه وعجايبه وعدده وما عطف عليه  
منصور على المصدرية التي لا تنفذ اي لا نهاية ولا حد لها قل لو كان البحر

مداد انك لا ترى لنقد البحر قبل ان تنفذ كما ترى ولو جئت اعظم مددا  
اللهم اعظم محمد الويلة هي دار الثواب والآخرة والفضل على غيره جميع  
من خلقت جملة ونقصه والفضيلة فغلبت به الفضل وهو زيادة كمال  
والله هذا زيادة من صلى الله عليه وسلم على جميع العالمين بالبركة التي لا يشترك فيها  
من التقدم دون جميع اهل الاختصاص وطول الله على الله في الشرف وتشفيت كانت له  
صلى الله عليه وسلم اليد العليا على كل من حضره ذكره الموفق والذخيرة الرضية اي العظم  
الله عظم برهانه اي حجة اي ذوقا عظيما وتقوية بحيث لا يمتري عليها من  
عارضها وافلح بالقاء وهو لنفوس والظفر بالبيت وفي الدليل للبحر وفي  
الوجه فيكون المعنى اوضح حجة اي اظهر حجة اي ما يجتهد به ويلف ما مولى  
اي ما يبرهن في اهل بيته وامته صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل صلواتك وبركاتك  
جمع بركة وهي النور والزيادة ورافقتك وهي حجة وزيادة فهي ارفق من الرحمة وتحت  
الفرقة بتعظيم على حبسك اي حبسك وصفيتك اي المصطفى من جميع الاكابر  
وعلى اهل بيته الطيبين الطاهرين من الاجناس الحسنة والمعنوية طاهر  
وباطنا اللهم صل على محمد بن الفضل ما صليت على احمد بن حنبل وبارك  
على محمد بن زكريا بن الفضل ما باركت على احمد بن حنبل المصطفى المستقدي وارحم  
محمد بن زكريا بن الفضل المستقدي في قوله يا فضل ما صليت وباركت  
اللهم صل على محمد في الليل اي في وقت دخول اذا يغتنى اي طلة كونه مغطيا وستر  
والمفعول محذوف اي النهار والشمس والارض وجميعها فيها وكل ما بين السماء  
والارض وصل على محمد بن الفضل اذا تجلى اي انكشف ظهرك واصفا الافاق  
وصل على محمد بن الفضل والاولى اي كذا والآخرة والاولى اي الدنيا  
اللهم صل على محمد الصلوة القائمة اي التي لا يتطرق اليها نقصا وبارك على محمد البركة القائمة







اولا يتوقع فيها ولا تفعل في حال اليك الخالة التي يتقدم فيها الحرم هي حرة وهي  
 ما يجتمع الشخص فيها وما لا عرض له في محل المدح الذم من الانسان  
 لقوله في الحديث الآخر ذكر مواضع كل قوم فقد كان على الضيق والشد في ذلك الناس  
 من انهم يجتمعون في الحرم جميعهم تحت مظلة واحدة وهي الوقوف في محراب الله تعالى  
 ولا يقف عن ظلم اي لا يصنع من ان الله اكمل وامده باقامة الشريعة بها  
 فلا يحل لغير حق ان يظلم بها وقوله ويقفون في حق نفوسهم افضل  
 الضيق والسلم فالمراد بالظلم الوقوف في المحراب ومجاوزة الحد المسموع  
 صل على محمد الذي كاتظه الغمام اي شجرة من جن النخيل وهي الشجرة  
 مطلقا او البيضاء او الرقيقة وقد ورد في تظليل الغمام له صلى الله عليه وسلم  
 احاديث كثيرة واشار اخر واحد ان تظليل الغمام له صلى الله عليه وسلم قبل النبوة  
 اخصا ونا سب النبوة ولم يرد ذكره ولم يحفظ بعد النبوة وبنت  
 انهم كانوا يظللون عليه الشمس في مواضع وانهم كانوا في المساء  
 اذا انزل على شجرة ظليل تروى له صلى الله عليه وسلم ما يحتمل اي قوله اللهم  
 صل على سيدنا محمد الذي انشق له القمر نصفين شمس قرأ وبينه بذلك  
 آخر الشهر قيل ستم قرأ في يوم ليلة الخميس عشرين ليلة قال في الواجب  
 اما دليل معجزة انشقاق القمر فقد قال الله تعالى في كتاب العزيز اقرب  
 انشاعه الآية والمراد وقوع انشقاقه ويؤيد قوله وان يروا انهم  
 ويقولوا سحر مستمر فان ذكر ظاهره ان المراد ببقوله انشقاق وقوع انشقاقه  
 لان الكفار لا يقولون ذلك يوم القيمة واذا ثبت ان قولهم ذلك لما هو  
 في الدنيا بين وقوع معجزة الله صلى الله عليه وسلم وقد جمع اصل الشبهة على  
 وقوع لطم صلى الله عليه وسلم فان كفا في غير ما كذبوا ولم يصدقوا

منه آية على صدقه في دعواه فاعطاه هذه الآية العظيمة التي لا قدره ليس  
 على احد وهاذا دلالة على صدقه على الله في دعواه الوعدانية وان منزه  
 بالبرهان وان هذه الآية بعدد ما باطله لا تنفع وان العاق لا تكون  
 الا بالله وحده لا شريك له وكله لغيره اشان لقوله صلى الله عليه وسلم في آخره  
 حجة بركة كائنت على ان لا عرفه الا من وافق رساله وصريح حرم ولم يزد  
 اللهم صل على سيدنا محمد الذي انشأ عليه رب العزة نصا في سالف القدم  
 اي في الزمان القديم قبل وجوده كما انشأ كل صلى الله عليه وسلم الله صل على سيدنا  
 محمد الذي صلى عليه ربنا في محكم كتابه اي في قصصه ان الله وعده بكنتم يصلون  
 على النبي وامر ان يصل عليه فوقع تعالى ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا  
 تسليما وهو صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وارواحهم ما تملأ  
 اذ لم اي نزلت جمع ديمه بكسر الدال وهو المظهر الذي في سكون بلا رعد  
 ولا يرف وما جرت اى اسبغت على المذنبين اي المتركين للكبائر والآثام  
 اذ يال جمع ذيل وهو الاصل طرف الثوب وهو شعاره بالكتابة واشارت  
 الاذبال تحيل اى الكرم العام لهم عموم الثوب للبرين وتسلم تسليم  
 وشرف وكرم اى عظم وجل قال الشيخاوى وكتبها جماعة وحفظوها  
 ثم اخبرت بعد ذلك بعض الطلبة المباركين من اصحابنا انما كنت راي  
 في المنام انه يصل بها على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والمزني انتهى ثم قال  
 ووقفت على كيفية اخرى افاد بعض المتقدين من مشيخنا ان لها  
 قصة يقدر ان كل مرة منها بعشرة آلاف صلوة الا ان لم يثنى الفضل  
 المذكورة وهي من صيغتها الله صل على سيدنا محمد السابق للخلق قوة  
 هذه حتم ببلندي الشيخ عبد القادر الجياد في رضاء الله ونفقا له حريته



ونسبوا بعضهم لبعض في محراب الحق ابن سبوي رضي الله عنه وهو في سيرة الشيخ  
 عبد القادر الجيلي وقال بعضهم اجاز ابن سبوي في خرب بالفتح والنور  
 ولا في خرب الفتح والنور وفي خرب الفرح والفرح وهو كناية في سيرة الشيخ  
 عبد القادر وهو اهل الصلوة انعم ذات الحيز والبركة التي رتبها الامام محمد  
 الذين المعروف بجيد النعم رضي الله عنه وهي ما نورة فلا في الله يستعمل وترت  
 من صلها بعشر مرات شويج في الله الذكي اي حيا ونساء والادباق  
 في سخطه توارثت عليه النعمة والحفظ الاطهر وصيغتها هكذا عندنا  
 ونظير في عبد القادر رضي الله عنه على يدنا في السابق للخلق نوره  
 مصدر خلق وهذا الاصل واللام بمعنى في او عند ويطبق الخلق بمعنى  
 كبر او جمل ذكرنا ولا شك ان كل مخلوق سبق نور النبي صلى الله عليه وسلم  
 هو اصل في الخباد والامداد وقال صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله نوري وفي  
 نوري خلق كل شيء ولو لم يبق نور صلى الله عليه وسلم لا نورا ما اقرت  
 كلها بالانوار بين يوم السبت برزكم وكل من اود بول على الفطرة والله اعلم والحق  
 هكذا ثبت هنا مرقا وابيات واد العطر وهو اصل الشياوي وتصح  
 فيها الجز على انه نعت معطوف على نعت والتعريف هو المناسب وصنف  
 المعروف وشيخة التبريد وشيخة الدلائل الجز في رحم الله لا تنج الامم الاربع  
 فيكون ظهوره بشدة ورحمة خيرة والجليلة صالحة المود والخير في الذي  
 رحمته للعالمين ظهوره ان ظهور روض الشريعة وروضة العلم في الوجود  
 ثم ظهور حسن كل ذكر رحمته للعالمين صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم عدد ينصب  
 على الصفة من بعض خلقك ومن بني منكم طاق الكمال ويكون في السبق  
 سبقتهم في شرف كبر وسبكي الياء من بني وشيخ خفيقا وهو لفظ

في الاسماء وتسهل على الوجد  
 قال في كل ذلك لا شك

وعلى ذكر من الحسن وذو لما بقي من لربا وقلا لا عمن ولقد عهدنا الى آدم من قبل  
 فنبهت سبكي الياء فيها صلاة تستغفر اي تسوع العذرا لا حصا وتل  
 ان المارة نهاية دور العبد وطول اية والذلف ونهاية ما يدخل تحت طوق الشرا وما  
 بنوع العقل في العبد وانما علم ويحيط بالحق هو منه في الله والمراد هذا القول مشاه  
 او حدها يمكن من الصلوة وهو على هذا الكلام خرج محجج الملائكة صلاة ادعائه لها  
 اي حدها منها ولا انقضا اي اوفاء صلاة دائمة اي مستمرة بين وامك وعلى  
 الله وصحبه كذا في مثل استرا والصلوة عليه صلى الله عليه وسلم بدو لم الله كذا لك  
 الصلوة على النبي في كل حال في اصل الشياوي بلقاط الفلام والاشارة  
 في الجزوي وفي غير اصل الشياوي زيادة بعض اللفاظ ذكرها في شرح الدلائل  
 والحمد لله على ذكر اي المتقدم من الصلوة والتوفيق لها ومضاعفة الثواب  
 فيها انتهى كمر الرصيد القطر اذ كما بمصر خضر صالح كسبتم في الجهاد وكان  
 لا يختلط بالناس لا يحضر المجالس ثم انه دؤم على حضوره حتى فجع الناس  
 فالتوا فقال رب النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال احضر مجلسه فانه بكر  
 في الصلوة صلى الله عليه وسلم الله صلى الله عليه وسلم على محمد عبدك القائم بعبوديتك المودى  
 شكر نعمتك وهو ارف او صاف صلى الله عليه وسلم ورواها في المختار كذا صلى  
 الله على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات وعن ابن عباس رضي الله  
 عنه قال ما علم الصلوة تنفع على احد من احد الا على النبي صلى الله عليه وسلم وكبره  
 للمسلمين والمسلمات بالاستغفار اخرج ابن ابي شيبة واسماعيل القاف في احكام  
 القرآن وقال سفيان الثوري بكره ان يصلي على غير النبي صلى الله عليه وسلم اخرج  
 البيهقي وفي رواية اخرجها هو وعبد الرزاق ايضا لا يصلي الا على النبي وجاه  
 عن عبد العزيز بن فهد وبنو من طرعا في كبر بن ابي شيبة بالسناد حسن



ان عرفت انما بعد فان ناسا من التلويح قد التمسوا محل الدنيا بعلم الآخرة  
وان كل من القضاة قد احدثوا في الصلوة عاقلاتهم وامرهم غير  
صلاتهم على النبي صلى الله عليه وسلم فانه اذا جاء كذا في فهمه ان تكون صلواتهم  
صلى الله عليه وسلم وادعاهم للمسلمين عامة ويدعوا ما يسوي ذكره انتهى  
وقال القاضي عياض في هذه المسئلة عامة اهل العلم على الجواز وما خلا ذلك  
انه لا يصلحة على غير الانبياء اوله اصحابه يقضنا اننا لا نتغير بالصلوة  
بالصلوة على غير من الانبياء كما يقضنا بالصلوة على الله ولم اذكر هذا  
فقد قال الشيخ الفاضل حافظ عصره متفق المعتبر والمنقول العدة  
من حجر العقاد افاض الله على قريته سبحانه الرضوان انه لا يعرف في الصلوة  
على الملائكة حديث نضر وانما يؤخذ ذكر من الذي قبله يقض صلوا على  
انبياء الله ورسله ان ثبت لان الله تعالى سماهم رسلا وقد اختلفوا في السلام  
هل هو من الصلوة فيكون يقال عن علي عليه السلام وما لم يذكر فيكون  
طائفة منهم بوجوه الجواب ومنهم من يقال عن علي عليه السلام ووفق اخرون  
بين وبين الصلوة بان السلام شرعي وجوه مؤمن حي وميت وغائب  
وحاضر وهو اهل الادام بخلاف الصلوة فانها من حقوق النبي صلى الله  
عليه وسلم ولهذا يقول المصطفى السلام علينا وعلى عباد الصالحين  
ولا يقول الصلوة علينا فعلم الفرق والمزلة فتلى الشيخ في القول  
البريع وروى في عبد الله القسطاذ ان ابا عبد الله عليه السلام في المنام  
فشكى اليه فقال له قل اللهم صل على محمد وعلينا اللهم من رزق الحلال  
اي الذي لا ينشئ في الطب اي الذي لا ينقص في المبادي  
النا ما يصور به اي محي ومنع وجوهنا عن التفرغ الى احد من خلقك

اي مخلوقك

اي مخلوقك واجعل لنا اللهم ليوطيقا اي سبيتا توصل اليه سهلا اي  
لا صعوبة ولا تعب من غير تعب اي شقة ولا نصب عطف نصير  
والعطوف والمطوف عليهم بئنا للسهوة ولا ينتم اي امتنا علينا  
من احد ولا يبعث اي لا جد علينا وجبنا اللهم الحرام حيث كان اي في  
اي مكان وزمان كما وبن كما وعند من كان اي وجد وحل بيننا اي بقرتك  
وارادك وبين اهلنا الحرام واقض عنا ايديهم اجعلها ممنوعة غير  
موقفة عطائنا ايانا وامر ف اي اغفل عنا قلوبهم بحيث لا تشعروا به  
لا لتقبل ولا لتردد ونعيتي فتوا ابدانا الا فها من ضيق من الادر زاق  
من الماكي والمثارب ولا نستعين اي نطلب الاعانة بنعمتك علينا الا  
على ما نحب اي محبوبك ومضيك يا ارحم الراحمين اياك الذي ينبغي  
الاقبال عليك والتوجه اليك وطلب النصرة والمعوذة منك وانت الضار  
وانت الذا في قلوب الخلق بيدك تصرفها كيف تشاء ولا يرحم العباد  
الا انت جل شانك وعز شانك اللهم افي استئناك بافضل مسا لتك  
هذه الصلوة ذكرها ابن سبع وبتبع العز في ونقلها ابن الفاكها في  
في صاحب العلم الادام وابن وداع في العز في ونقلها ايضا الشيخا في  
والصاع واخرها رينا انك روف رحيم وسبوحا لعلي بن عبد الله بن عباس  
بن عبد المطلب رضي الله عنهم برواية ابن سينا عنه قال كان ابي علي بن عبد الله ذا  
فرغ من صلواته من النبي محمد الله واسم عليه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول اللهم اني استألك له اخاه وذكر ما انشقر طائفة كتاب الادام  
عن عوف بن جعفر بن سليمان عن ابيه عن جده سليمان قال كان ابي قد رما  
نقدم وفيها في الكتب المذكورة وفي هذا الكتاب بخالف في الفاظها



فَنَبِّهْ عَلَى بَعْضِهَا إِذْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْمَسْأَلَةُ مَصْرُوحَةٌ لَا تَسْأَلُ عَلَى الْغَلْبِ  
 أَيْ سَأَلَكَ بِأَعْظَمِ سَأَلٍ وَلَيْسَ لَكَ سَعَادَةٌ وَكَذَلِكَ فَضْلُهُ وَبِأَجْبَلِ سَأَلٍ  
 أَيْ لَكَ وَهُوَ أَدْنَى إِذَا دُعِيَ بِأَجْبَلٍ إِذَا سَأَلَ بِأَعْظَمِ وَتَدْرِي أَلَا حَبِيبُكَ  
 بِسَائِرِهَا أَلَا تَعْلَمُ وَكَرِهْتَ أَيْ أَخَذْتَ عَلَيْكَ وَبِمَا الْبَاءُ لَكَ سَعَادَةٌ أَوْ سَيِّئَةٌ وَمَا  
 مَصْرُوعٌ مَنَنْتَ أَيْ نَعَمْتُ وَأَحْسَنْتَ عَلَيْكَ تَعْلَمُ الدِّمْرُ وَبِعَيْنِكَ عَلَيْنَا  
 تَعْرِضُ إِلَى فَضْلِ اللَّهِ وَأَحْسَنَهُ بِحَسَنَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَعْلَمُ أَنَّ  
 خَلَصْنَا وَالْفَاءُ لِلْعَطْفِ الْبَيْنِيِّ وَفِي الْجَزَائِرِ بِالْمَوَارِبِ أَيْ سَبَبٌ مِنْ  
 لَا يَبْدُو الْغَايَةِ الْفُضُولَةُ فَضْلُهُ وَفِي الْأَصْلِ الْأَصْلُ وَالْفُضُولُ فِي الْفَرْقِ  
 وَكَوْنُهَا فَمِنْ أَعْمَلٍ فِي الدِّينِ مَجَازًا أَوْ مَرْتَبًا عَطْفٌ عَلَى مَنْتَ أَوْ عَلَى مَنْتَقَدٍ  
 بِالْفُضُولَةِ عَلَيْهِ أَيْ رَتَبَةٍ زَائِدَةٍ وَالتَّزْجِيَةُ لَفْظُ الْمُنْزَكَةِ لَكِنْ بِاعْتِبَارِ الرُّقَى مِنْ  
 سَفَلٍ إِلَى عُلْوٍ وَبِاعْتِبَارِ الْهَوَى مِنْ عُلْوٍ إِلَى سَفَلٍ بَيْنِي دَرْكًا وَمِنْهَا دَرْكُ الْخُفَى  
 وَدَرْكُ النَّزْلِ وَكَفَارَةٌ لِمَنْ تَزَيَّنَ أَيْ كَوَّنَ وَغَفَّرَ لَهَا وَلَطْفًا أَيْ رَفَقًا وَ  
 تَوْفِيقًا وَمِنْهَا مِنْ أَسْبَابِهَا أَنْ تَعْلَمَ مَصْرُوحٌ أَيْ نَائِلٌ وَأَحْسَنُ نَعْمٌ وَفِي  
 بَفْعِ الْهَمْزِ وَكَسْرٍ وَبِالْفَتْحِ جَمْعُ عَطَا فَادْعُوكَ عَطْفًا عَلَى مَنْتَاكَ وَفِي الْجَزَائِرِ  
 الْمُبْرُورُ أَوْ تَعْظِيمًا مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ لَا يَدْخُلُ لِمَا فِيهِ مِنْ عَطْفٍ عَلَى مَنْتَاكَ الْحَقِيقِ  
 الْآخِرُ لَا تَزِيكَ أَيْ تَزِيءُ مَرْتَبًا وَاللَّامُ لِقَوِيَّةِ الْفَعَالِ فِي فَضْلِهِ وَالَّذِي بَعْدَهُ  
 كَوْنُ صِيغَتِكَ أَيْ تَعْلَمُ الْبَيِّنَاتُ بِالْفُضُولَةِ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ جَزَائِرِهَا  
 كَوْنُ مَنْتَاكَ أَيْ سَائِلًا أَلَا تَعْلَمُ فَادْعُوكَ بِفَعْلِ الْوَعْدَةِ أَوْ حَصَلَ  
 وَتَمْ وَأَجْزَعُهُ أَيْ لَمْ يَجْزَعْ وَتَجْزَعُ أَبَا هَافِضًا وَتَجْزَعُ الْعَدَّةُ  
 وَتَجْزَعُ سَائِلًا بِجَاذِهِ الْمَوْعِدُ الَّذِي وَعَدَ تَعَالَى الْفُضُولَةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

١١٧  
 وَالْكَفَارَةُ وَهِيَ الشَّيْخُ السَّهْلِيَّةُ بِحَيْمٍ قَبْلَ الْوَاوِ وَفِي بَعْضِ الشُّيُخِ  
 بِمَوْعِدٍ بِوَاوٍ أَلَيْسَ وَكَذَلِكَ مَصْرُوحٌ لَمَّا أَلْزَمَ تَعْلِيلُهُ تَعْلُقَ بِادْعُوكَ  
 وَفِي الْجَزَائِرِ وَالنُّوَلُ الْبَدِيعُ بِالْيَاءِ الْمُجَوِّدُ وَعَنْدَرُ وَدَاعِي فِي الْوَاوِ وَالْمَوْعِدُ  
 يَجْلِسُ بِحَرْفِ الْكَافِ زَادَ الشَّيْخُ أَيْ عَلَيْنَا فِي مَجْعَةٍ مِنْ آدَاءِ حَقِّهِ أَيْ قَضَائِهِ  
 وَتَوْفِيقِهِ وَالْقِيَامُ قَبْلَنَا أَيْ عِنْدَنَا بِتَعْلُقٍ بِحَقِّهِ أَيْ تَعْلِيلُهُ تَعْلُقَ بِحَقِّهِ  
 أَسْبَابُهُ وَصَدَقْنَا وَاشْتَعْنَا النُّوَلُ الَّذِي أَنْزَلَ هُوَ الْوَاوُ وَالشَّرْهُ مَعْمُ أَيْ  
 مَعِ بَعِثْتُمْ وَكَانَتْ قَالِ ابْنُ عَطِيَّةٍ وَشَبَّ الشَّرْهُ وَالْهَرِيُّ بِالنُّوَلِ أَوْ الْقُلُوبِ  
 تَسْتَفِي بِمَا يَسْتَفِي الْبَصَرُ بِالنُّوَلِ وَقَدْ عَطَفَ عَلَى مَنْتَاكَ وَبِأَجْبَلِ سَأَلٍ  
 حَقٌّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَعْتَاءُ بِشَاءَ وَالصَّلَاةُ أَمْرٌ أَوَّلُ الْإِيمَانِ أَوْ لَدُنْ خَلْقٍ  
 فِي مَلَكَةٍ وَالْقَا أَمْرٌ أَلَيْسَ بِذِكْرٍ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ جَلَمٌ مَعْرُوضٌ بَيْنَ الْفَعْلِ وَفَعُولٍ  
 تَشَبُّهُ فِي بَعْضِ الشُّيُخِ وَسَقَطَتْ فِي شَيْخِ الْوَلَفِ وَأَمْرٌ مَعْرُوضٌ عَلَى قَوْلِ  
 الْعَبَّاسِ بِالْفُضُولَةِ عَلَى سَبَبٍ مِنْ فَرَضٍ أَوْ فَرَضٍ أَوْ فَرَضٍ أَوْ فَرَضٍ أَوْ فَرَضٍ  
 عَلَى الْحَالِ بِالْفُضُولَةِ أَوْ عَلَى الْمَفْعُولِ الْمَطْلُوعِ مِنْ أَمْرٍ وَهُوَ مَصْرُوحٌ مُؤَكَّدٌ مَرَّتَ  
 بِحَقِّهِ فَرَضَتْ أَيْ فَرَضَتْ عَلَيْهِمْ أَمْرٌ مَعْرُوضٌ عَلَى فَرَضَتِهَا بِعَنْهَا لَدُنْ فَرَضَ  
 وَأَمْرٌ مَعْرُوضٌ أَوْ جَبَمٌ وَالزَّمُّ وَبَعِثَ أَمْرٌ وَنَسَخَ الْمَصْنُوعُ خَلَتْ مِنْ قَدَمِهِ عَلَيْهِمْ  
 وَأَمْرٌ وَنَسَخَ الْوَاوُ بِالْمَجْزُوعِ وَالْفَاءُ لِلتَّزْجِيَةِ الْبَيْنِيِّ زَادَ  
 فِي بَعْضِ الشُّيُخِ اللَّامُ وَهِيَ قَدْ عِنْدَ بَعْضِهِمْ ذِكْرُ هَذِهِ الصَّلَاةِ بِجَدَلٍ وَجَهْلٍ  
 أَيْ عَظِيمٌ ذَاتُكَ وَنَوْرٌ عَظِيمٌ أَيْ طَهُورٌ أَوْ نَارٌ وَتَجْلِيهَا بِالْبَيِّنَاتِ بِمَا أَيْ  
 أَلَّذِي أَوْجَبَتْ بِحَرْفِ الْعَبَّاسِ بِالْمَصْنُوعِ أَيْ حَقَّتْ عَلَى نَفْسِكَ هِيَ هُنَا بِحَقِّهِ  
 الْعَيْنُ وَأَنْذَارَاتُ وَالْحَقِيقَةُ وَالرُّجُوبُ بِحَقِّهِ تَعْلَمُ أَنَّ الْوَعْدَ كَانَ خَالٍ  
 بِمَا وَعَدَتْ وَجَرَّعَتْ بِالرُّجُوبِ أَدْنَى وَعَدَتْ تَعْلَمُ أَنَّ الْوَعْدَ كَانَ خَالٍ وَأَمَّا الرُّجُوبُ



فلا يتصور في جانب اللوحيته اذ هو القاهر فوق عباده والخفي على الادبار  
ولا يسلكه بفعل فان ورد انما يملكه تعالى نفسه في علم ما وعد وحقق فذلك  
بحسب ما في تعاليفه ولطفه بهم لنظره في نفوسهم وفتن قلوبهم ويزول اضطرابهم  
بعونه وتأييده سبحانه اذ لو لم يظلم امر الله الذي اوجبه عليهم ليجزى بنوعيه  
وتسديده والله اعلم المحسنين هذا ثبت في بعض النسخ وموابين واوول والله  
اعلم ولم يذكر المبين ما والمراد ما اوجبته تعالى للمحسنين من الاجرة والجزاء  
الجيلة في الدنيا القرائنة وكثيرا ما يحد من الله في كل من المحسنين وكما احسن  
عبادة ربه واحسن جميع الخلق ويحتمل ان الانسان بما اوجبته تعالى على  
الما وعد به على الصلوة على نبي صلى الله عليه وسلم في الذر حبه والكفارة ومن صلى على  
صلى الله عليه وسلم كان المحسنين اوله ان الله صلى الله عليه وسلم لم يقد احسن  
قد وعد المحسنين فالله سادة الى وعد المصلين بوعد الخاتمة الفصل الثاني  
بالوعد العظم على الاحسان ودخوله في علمه المحسنين والله اعلم ان تصلي هذا  
المفعول الدال على انت وما تكتنك على محمد صلى الله عليه وسلم عبدك ورسولك  
وبنيك وصفيك وخيرك من خلقك افضل مفعول مطلق من ان تصلي  
ما اى صلاة صليت بحرف العايل منصوب على احد من خلقك ذلك محمد  
الله ارفع درجاته اي زجه ارفعهم واكرم مقامه اي زجه مقامه كرامته ورفقا  
ورفعه والمقام بفتح الهم صفة القيام واستعمل في المرتبة فقال مقام فلان  
اي رتبته وهذا الثاني هو الظاهر ويحتمل ان المراد الاداء وترجع كرامته  
الى قوله او بانه ووداهم ولهم ما علموا الله اعلم وثقل ميزانه والبر بالانبياء  
الموصلة بمعنى اوضح حجتهم وعند الجميع بالفاء بمعنى الظرف صلة التبيين والنور  
والجاءه فاعلم من ليله اي زجه ما هو نور اعلا وغلبته على سائر الملوك والاول

نوابه

نوابه اي عظمه وكثره واضى نوره اي زجه فاجعله ضياء اذن الضياء  
اعظم النور لبقته كما هو الذي جعل الله ضياءه والفر نور اودم كرامته  
والحق به من ذريته واهل بيته ما اى القدر او قد لا تقر به عين تفتح المشا  
فوق مع فتح القاف وكثيرا وعينه بالرفع على الفاعلية وضبط ايضا بضم نا  
تقر فكسر قافها وضبط عينه على المفعولية وهذا إشارة الى قدته تعالى والذين  
آمنوا واتبعوا ذرياتهم بايمان الحق بآبائهم ذرياتهم وما التناهم من علمهم في  
قاله انفسهم كما اعطينا النبيين اخرج الطرافي وابو نعيم عن ابن عباس اخرج  
عن بصير فروغاب بن مردويه والفيض المقدسي بلفظ اذ دخل الرجل الجنة  
سأل عن ابويه وزوجته وولده فيقال انهم لم يبلغوا درجاتكم وعلم فيقول يا رب  
علمت في ولهم فيؤمر بالجا فقهه واخرج ابن السكيت عن ابن عباس في موقف  
واخرج ابو نعيم عن عبيد بن جبر انه سأل عن اولاد المؤمنين فقال لهم مع خير اياهم  
ان كان الاب خير من الام فمعه من الدار والدار كما ان الام خير من الاب فمعه من الدار  
واما ما يخص ذرية النبي صلى الله عليه وسلم والى فاحاديث ذكر كثير في شهرته في  
حضور من رتبهم فانهم سادة اهل الجنة وفي اعلى درجاتها وان ما من من احد  
الاول شفاعته يوم القيمة وان الله تعالى وعد ان لا يدخل النار احد منهم في  
في فاطمة رضي الله عنها خصوصا انها سيدة نساء اهل الجنة وفي ولدها انها  
بشائر اهل الجنة وعظم ايجاله عظمه في النبيين اي بينهم في هاتين  
فيما تقدم في فقه الله صلى الله عليه وسلم على خير الاولين الا آخره فراجع الذين خلوا قبله  
مضوا واهلهم قد خلوا قبله فهو وصف كاشف وعينه على الله منهم كاشف  
فقال صلى الله عليه وسلم ان الله جعل محمد اكرم النبيين تبعاء اذ جاءت الامم اذ  
وان الله صلى الله عليه وسلم اكرم الامم وان اهل الجنة مائة وعشرون صفحا ثمانون منها



من هذه الآية وابعود عن سائر الذم والتبع بفتح التاء والياء يكون مفرداً  
 وجمعاً لا ثم مصدر رجعت ابتاع وفعل يتبع كفرج بمعنى خلف غيرهم والتم  
 از واجه وزير وهو المعنى القائم بوزر الأمور وهو شغلها وقال في الاستاذ  
 الملك الذي يولد رعياء الملك أي يحاكمهم وليس للمولدة المعاونة لأن وهاه هي فعل  
 منها اذ يراد بها في الاصل المؤلف بالهجرة اوله فاعلم انه جملة وزير بالهجرة  
 او وزير بالهجرة والى بركت هجرة لانها او مضمونة في اول الكلمة فيجوز فيها الابدال  
 كما قالوا جمع وجه واحد وقالوا ليدرك كل ولو مضمونة كذلك تهمزها في الاصل فانهم  
 اختلفوا فيها وهي تهمز تاء ولا تستوي الفضل بينهم وما بينهما من واو الجمع  
 والاختيار من ك الهمزة نفع في الفتح وفضل من ك الهمزة ك الهمزة ك الهمزة  
 وخصه وكثير من فضل غيره صلى الله عليه وسلم وتكون ك الهمزة في النسخة وعرضا  
 وفي بعضها قدر واعلم درجة وفضلهم في النسخة من ك الهمزة ك الهمزة ك الهمزة  
 اللهم اجعل في السابقين الى الله تعالى الى كل خير من السادة والشعاع ودخل  
 الجنة والزيادة وغير ذلك فاني اي نعمته وفي منازل السالكين منزلة ك الهمزة  
 النسخة المستقيمة وغيرها وبفضل النسخة المعقولة منزلة بالتاء وكذا  
 هو عند ابن سبع والعزة وفي دور المقربين منك فانه اي محله ومنزل وفي  
 منازل المصطفين منزلة اللهم جعلكم اكرم الاكرمين عندك منزلة وفضلهم  
 على علمهم كذا في الاصل الذي وقف عليه هذه النسخة وفي نسخة  
 المصنف سقط من عند قوله اللهم اجعل السابقين غايتهم الى المقام منزلة وفضلهم  
 نسخة فليخرجهم الله احفظنا من الشقة واقرنهم مجلساً في خيرة القدر  
 يوم الزيادة واثبتهم اما سكتهم واما سكتهم مقاماً عندك اي من قدامك اي  
 اجعله دائماً بين يديك مشايخاً اليك لا يغيب ولا يحجب هو الحاجب والاعظم

لغيره هذا الظاهر والمتبادر في الدنيا ويحتمل ان المراد بالمقام المرتبة اي ال  
 رتبة التي اوليت وحولت ثابتة لا يحول عنها ولا ينتقل واصوبهم كذا  
 في كل موضع موقف القيمة وانشفاعة من الجنة وعند الزيادة وخصه ما توفين  
 عليهم من قوة الجمع عليك والمجاهدين كل ما تمنح من الازن الخاصة فلا يتكلم  
 الا بما هو الخاص في الاصل والخاصية اي افرزهم واظهرهم بحاجتهم  
 لغيره في مقام في عرش القيمة وفي الجنة عموماً ويوم الزيادة خصوصاً  
 والنجاة والنجاة النظر بالشيء واقرهم اي اعظمهم واكرمهم ليدرك اي عندك  
 الاصل واعظمهم واقرهم نصيباً اي حظاً من جميع الجزاءات واعظمهم ليعظم احد  
 من العالمين واقوامهم فيما عندك فما اعددت لعبادك الضالعين او ما اعددت  
 لخصمك هكذا في نسخة المصنف وفي الاصل واعظمهم بدل واقوامهم رغبة اي لاداة  
 وطالبها ما رغبتم فيه ولاددت من ادبر غيبته ويسلكه ويحتمل ان المراد بالرغبة فيه  
 اي اجعل غيبته ومطلوبه مما ليدرك اعظمه مرغوبه غيره وذكر بعلوه غيبته وعظمها  
 فتعظيمه ذكر بفضل كماله عالمه المعانية عندك وانزله في الدار الآخرة على  
 المتبادر ويحتمل ان المراد بالمرزوخ مختلف على ما حصل من اختلاف الاحاديث  
 في ذكر غرائب بضمين وبفتح الراء وسكونها جمع غريب وهي مسكن المرتبة  
 الفرد وهو في النسخة البستان والبستان المحجج كما يكون في البساتين تكون الكروم  
 والعرب تقول للكروم فرد ويقال للفرد من حديقته في الجنة وهو جنة اوتاب وهو  
 ما خوذ من الفرد كثر الى هي الشجرة ويقال صور من فرد كذا وكذا واسعا في  
 الفردوس هو وسط الجنة التي دون جنة عدن وفضلها واعلاها وريوتها وفوقها  
 عرش الرحمن ومنها نجا من الجنة من بيت الجنة الذي العلى بضم العين  
 متصور وهو مقابل السفلى على جميع عليا مقابل سفلى لان في الجمع على فعل نحو كبري وكبر



وفي المصباح العليا كل مكان من فخر الله جعل محلا لله صلى الله عليه وسلم  
قائل عند الشهادة وفي نسخة بدل العلى الى لا رجة فوقها وانما سأل النفس  
ولغيره في القيامة والجنة وأول ما في النص عطف على صدق في موقع  
القيمة وأفضل كذا مشفع كذا هناك ونفعنا الله به في جميع الحاجات فما يظهر  
أيضا المولى بنين بشفاعته بيا المولى كذا هو نسخة الجزوي وعبد بن سمر والفاكه في  
والسجاء في شفاعته بالنص في ل وهو اظهر فيكون مفعولا مطلقا والمراد بها  
الشفاعة الكبرى في فصل القضاء والكل لم يغبط بها الاولون والآخرين وإذا  
ميرت اى اذا عركت وفرزت وبنيت وفصلت بين عبادك بعضهم بعض  
لفصل القضاء بينهم كذا في نسخة المصنف ايجز التعليل وفي غيرها بالبناء  
الموضحة وهو اضافة الضمة الى الموصوف الى الفصل او الفاصل اى  
الاشياء بتعيين الحقوق لاصطفاها فاجعل محلا في تخمّل الظرفية على بابها وتخلل ان  
تكون بمعنى من او بمعنى مع ولفظ ابن وداعة فاجعل محلا صلى الله عليه وسلم اصدى  
الاصدق في جميع اصدق افضل تفضل من الصدق فيلاد مصدر كقول قيل  
اسلم والمراد عند الشهادة لمن يشهد او عليه اى جعل من تصدقه في نفسه وقيل  
شهادته اذ ذاك والاحسين علة كجمل ان يحمل ان يسأل فعمل وذكر عالم حسن  
علم عند فصل القضاء ويعضد ما في الخصايص ان لا يطالب من شهيد التليغ  
ويطالب من سائر الالبياء فقد يودون بان يسأل لكن لا يطالب من شهيد وعموم فقه  
تعالى وسائر المسلمين فيضيق وقال الامام الفخر من الالبياء علة ان لا يطالب من عباد الله  
لا يخرجون عن ان يكونوا مسلمين ومرة اليهم ويطلب قول من زعم انه لا يحسب على الالبياء  
على التمام ولا على الكفار انتهى كذا في نسخة ما يوم يحجر الله انكس فيقول ما اذا  
احببتهم لكن انظر قول جليل بن عبد الله التبريزي في نسخة يسأل الله سبحانه من

من الالبياء

من الالبياء عن تليغ الكفالة ومن شاء من الكفار عن تليغ المسلمين ويسأل  
المبتدع عن التليغ ويسأل المسلمين عن الالبياء فانه يدل على انه نعم اريد به  
الخصم واعتمد الامام ابو طاهر ابو حامد وكلام الفخر لا ينافي فقد ريد بكل  
عبادة كل صنف من الله اعلم وعلى هذا يحمل ما في الارض على الالبياء صلى الله عليه وسلم  
يحسن العمل عند فصل القضاء يشفع في الخلق فيقبل وفي المهديين بفتح الميم  
واستقاط الناء بعد الهاء ويباين بعد الدال كذا في نسخة السهليلي قوله  
اكثر من ذكر هذه الفضل وفي بعض النسخ المهتدين بضم الميم وبناء بعد الهاء وبناء  
واحد ساكن بعد الدال وكذا عند الرصاع سبيلا اى طريقا والمراد به اذ صا حيا  
وساكنها الله جعل بيتا لنا فرط هذا المقصود صلى الله عليه وسلم انا فرط على الخوض  
وانا فرط لا تفي لن يصا بول على قول في فرطكم وانا شاها عنكم الحديث  
اخرجنا الشيخا وابوداود والنسائي عن عيسى بن عامر وقال ان كل قوم فارطا  
وانا فرطكم على الخوض فمن ورد على فرب لم يظلم بعدها ومن لم يظلم اذ دخل الجنة  
اخرجنا الطبراني في الكبير عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم والفرط بفتح الميم والبر  
هو الذي يتقدم المقدم الى الماء فيسمى منهم الجبال والارلا ويمر الحياض وفي  
لهم ويقال بلفظ واحد المواليد والجمع وهو قول من فاعل مثل تبع بمعنى تابع ويقال  
ايضا فارطا قال في الامسار رسلوا فارطهم وفرطهم انتهى والنسائي صلى الله عليه وسلم  
يتقدم اتمه شفيعا لهم ليوطيهم واجعل محلا لنا موعدا كذا في نسخة الجزوي  
وغيرها من اصلها وفي نسخة في مورد وهو الذي عند بن سمر والفاكه في  
والسجاء في نسخة المصنف وفي البخاري ان محمد بن الخوض لا في لا ينظر اليه  
من مقابلة هذا وانما يا قوم واردين المشرب والنسخة صححتنا عن غيرنا ولنا  
واخرنا بريد في قوله كذا باعادة الحافظ للهم احسننا في زمرة كذا في نسخة الكبرية الضميمة

Copyrighted material



ووقع في بعضها قبل هذا الذي جعلنا من أمته وسرفنا بطاعته وأحضر باقي  
زمرته ونشله عند الرضا زيادة وتقدم وتأخر في المصاحبة ويصح أن تكون  
للظفرية واستعملنا أي جعلنا عالمين بسنتهم بالضرورة أوله وفي الشيخ المعتمد  
وهو الذي في الدر المنثور للمعتمد والفر الميزان في الفقه والحج والادب وداعة  
والقول البديع للشيخ الأدي وفي نسخة السهلية وتوفنا مستعملين على ملتزم  
وعرفنا وجهه أي جمع بيننا وبينه خلق فينا معرفته حتى لا يلتبس علينا غيره في  
حجاري من يدين وفي نسخة المصنف سقط هذا القدر أي عرفنا وجهه وجعلنا  
في حجاب في نسخة في زمرته أي جماعة وأصحابه والمراد بهم جميع المستعملين في القاموس  
حزب الرجل جنده وأصحابه الذي عايناه في النص واجمع بيننا وبينهم وفي نسخة سقط  
الداواة الأخرى كما الكافي في علمهم وما مصدرية أمناهم في الدنيا ولم نره رؤيته  
شهادة بين الرسل المنطق بربهم الخس التي أشار بها أصحابه عن غيرهم  
ولا تفرق بيننا وبينهم يوم القيمة وما حملنا على الحكم من أن المراد بسؤال الجماعة  
به صلى الله عليه وسلم وعدم التفرق هل الجماعة الأخرى وهو الظاهر لما دار الذكر  
بقطب القليل وقد جعل على الجماعة والاتصال به في الدنيا بالرفع ورؤيته  
البصيرة وأن كما الداعي لم يحصل الاتصال الروحي في الدنيا فطلب حصوله  
وأن كما حصل له ذلك فطلبه دولته وتقويته حتى ندخلنا مدخله بالنصب وحسنه  
جاء نظام الغاية بحسنه والفعل لا يستقبل ويفتح اليم مصدر دخل أو أتم إلى  
ندخلنا دخوله ويصح أن يكون بضم اليم مصدر دخل أو باعنا أو سكنه فيكون  
كالفعل قبله ونورنا حق وجعلنا من رفقاء جمع رفيق يقال للواحد  
وهو الموافق مأخوذ من الرفق وهو العون والتفجع ومن الرفقة وهي الجماعة  
يسرفون في السير فخرجت معاويكون معاويرون بعضهم ببعض والجمع



رفاق يتوكلوا فافتت وارتفقنا فاذا انفقتهم ذهبتم الرفقة ولا يذهبهم  
الرفيق مع أي حال كوننا مع النعم عليهم في عالم النسخ وفي نسخة من المنعم  
عليهم النبيين من بيتا الجبل الصديقين أي لييا لفتهم في الصدق والتصدق  
والشهادة أي القتلى في سبيل الله أو هم ومن جراحهم من الشهداء المذكورين  
في الأحاديث والصالحين أي عرفنا ذكرهم وحسن أولئك أي ألامنا المذكورين  
وفي قاموسهم أي أجمعهم أي رفاق الجنة بأن يستمع فيها رؤيتهم وزيارتهم  
والمصور معهم وأن كما مقرهم وجنات عاليت بالنبوة إليهم ونصبت  
على التفسير وقيل على الحال قال ابن عطية وأول أصوب اللهم صلى على محمد  
أهل بيته أي لا حصر له يهتدون به في ظلمات الجهالة والكثرة والضلالة والقياد إلى  
الخير في الدنيا بالله وأكثره والعمل بطاعته وإتباع مرضاته ودخول الجنة  
ودخولهم وصلاح الذين والدنيا والداعي الخلق إلى الله أي الهدى إلى الرحمة  
وأما المتقين وكوكب العالمين الذين يعرفهم أي يستدلون بنزولهم على العالمين  
أو اعتراضهم بين المعلوم وعلمته وبعض النسخ خلطت من لانه بعد وفي بعض النسخ  
بعد تقدم في الرحمة كما شفا الفقه كما بلغ الحوافر للتعقل وما مصدرية أي لأجل  
تبليغهم رسالة ذلك بالأفراد وهو ما أمر بتبليغ الحق ودعائهم إلى الله توحيد  
الله وعبادته ولزوم طاعته وتصديق رسوله في كل ما جاء به ونصحه لعباده  
بأن لا يغلبوا أمره بأولئك بأمره وعلوهم ودعائهم إليك بالحكمة والوعظ  
الحسن وجادلهم بالتي هي أحسن ونصحه بتفري بنفسه وباللهم مثل شكر  
وتسبح وتعالى أي أذكركم أي قرأها وأتبع بعضها بعضا والآيات حموات  
ومناها كتمان الله تعالى حروفه وفي القاموس الآية من القرآن كلمة متصل  
الانقطاع وأما أحد ذلك جمع حل وهو لغة المنع وحرف الله تعالى بمنع تعذيبه

Copy



ويجمل ان المراد بها ما علمه الذين وعلمهم وما ينهي اليه امر من الامور  
والمنهي التي نهى عنها الشارح كما شرع وسائر المعاصي اقامتها على  
كل الوجهين ابتها وبصحتها واظهرها واستفها بالقول والفعل وهما الاقامة  
والنفي فانه يقال اقام الشيء فقام واستقام ويجمل ان المراد بالحدود حدود  
الجنايات كالتزاد والقتل وهو لم يمنع امور معلومة بوجوبها واما ما فيها  
على الجاهل والاخل فيها بالعزم والاجتهاد واما علمه ووفى بوجوبه وضوابطه  
بالتحقيق والتشديد والتخفيف هو المعروف وحكي الزكي وابن حجر في  
التشديد بعد ذلك اي بوضوئك ومؤثرك في تبليغ رسالتك ويجمل  
اجباؤها واحتمال ما يلحقه الميثاق بسببها ورفق صلى الله عليه وسلم بخلقك  
ونيسر عليهم وليين جانبهم وخفف جناحهم وراحمهم ورحمهم وفهمهم  
حتى بلغ الرسالة وادى الامانة صلى الله عليه وسلم وانفذ حكمك في فضلك ما قضيت  
به على عبادك من الابرار والنهي والتأليف الشرع والامر بما عاكف وهو ما  
وافق امر الحق سبحانه ونهيته للحركات والتسكيات ونهيته عن صحتك  
اي ما خالف امره ونهيته ذكره والى اي قارب وواصل ووارى ولبس الذي  
حديث فامر بك وحرك وعبد ووصل صلى الله عليه وسلم تحت اي تزيدي شيئا  
ارادة ان توليه بالمشاهدة الفوقية اي تصانيفه وتحت ولينا وتعامل  
باجسادك في الدنيا والآخرة فتكون محبة موالده تابعه لمحبتك وموالده  
والمنع الذي تحب ان توليه بان يوالي عبادك اي تاذن لهم وترفعهم  
في موالدهم وهي كما ذكر عن اذن ورضاه كما هو لوالى لهم والما من  
بمولا لهم المؤمنين وان كانوا بعد الايعاد النسب وعادى اي بعد وقاطع  
وحارب عدوك كما بك النارك لربك الذي تحب الكلام فيه كالذي

فصل

قوله ان تعاديه بالمشاهدة الفوقية وفي بعض النسخ عدلونه والمعنى تحت  
اي ترصده ان تعاديه بان يعاديه عبادك اي تاذن لهم وترفع عنهم معا داته  
فتكون العاديه والما من عبادهم هم الكافرون وان كانوا اقر بالاقان  
في النسب هكذا كما سيرة صلى الله عليه وسلم في الجاهلين وقد قال صلى الله عليه وسلم  
آل بيته فلا يسؤوا الى ابوابكم انما ولي الله وصالحوا المؤمنين وفي رواية ان آل  
بيته فلا يسؤوا الى ابوابكم هكذا في جمل النسخ فعل ما مضى وفاعل وفي نسخة  
وصلى الله عليه وسلم يفعل الدعاء وزاد في بعض النسخ ويسلم فيضبط على الاول  
بالتحريك وعلى الثاني بالسكون اللهم صل على جسدك اى المصطفى عليه  
سنة اجساد المؤمنين وفي بعض النسخ على جسدك وعلى جسدك الشريف في الارواح  
الحاصلة في اجسادها المتقدمة زاد في بعض النسخ وعلى قبره في القبور  
وهو ساكن في النسخ النبوية وفي جميع الكتب التي ذكرت هذه الصلوة  
وعلى موقفهم ام مصدر الوقوف او مكانه في المواقف اي حضر موقفهم بذكر من  
بينها وعلى مشهدهم ام مصدر يهوداى الحضور او مكانه في المشاهدة معناه كالذي  
قوله والصلوة على مثل هذه الاشياء انما مشاهد عليها المحبة والشفقة والادب  
فالموقف والمشاهدة يصلح لهما وان كان يمكن ان تقع الصلوة عليها اذا كانت  
بمعنى التشاء بان ينشئ على موقفهم ومشهد او اذا كانت بمعنى الرحمة والمشهد  
والموقف لهما مكانا والمراد ان حيث ما وقف او حضر نزلت عليه الرحمة لكن السؤال  
وظلم الصلوة انما هو استقبال ووقوف صلى الله عليه وسلم وحضوره قد مضى  
وانقطع مصدر هذه الصلوة انما هو غلب المحبة اذ من نشأ المحبة يصلح  
وبه تاملهم وينشئ على محبوبه ووقفا على كل من ينشئ من غير احتفال بمعنى ربح هذا  
كما بان في الصلوة وعلى ذكره اذا ذكره يجمل ان يكون المراد محل ذكره وانما اذا ذكره محل قدس



ذكر الخلق واهله وصلى عليهم وتزكيت عليهم والحمد لله الذي علم صلاته منصوب  
بصلته المتقدم على انه مفعول مطلق متاخر بتدبيره على بيتنا الخلق للضمير  
فكونه اتي بظاهره لا كمنزاد وخود ذكر الله لم يلغ منا دفع في بعضها السلام  
كما انكاف للتبنيغ لمصدا محرف وما كواف وفي بعض النسخ منها بل كما  
ذكرنا مورد في آية الضلوع وحق المصنف كما ذكرنا نظره والسلام على النبي  
صلى الله عليه وسلم ورحمة الله تعالى وبركاته لنظمه زادها الامام الخوئي بخطه  
رحمة الله تعالى في النسخة السهيلية وثبت في غيرها ايضا اللهم صل على عاك ذلك  
المقر بي بعزله وعلى بيتائك المطهرين الى الميزهين غا الزموت المعاص  
والغيوب وكل لا يملكنا صلب العلية ومزك الزكية وعلى ركب المرسلين وعلى  
حلمه عنك المحوي بقدر ذلك الباهرة وعلى جبرائيل وهو ملك موكل بالروح  
والجنود يزل بالحرب والقتال ومضر في الوحي وهو التفسير الى الابدنية  
عليهم السلام وسكايل وهو موكل بالاذراق ونحازن الانفاة ونزول الغيث  
وانبأ في جميع الاوقاف واسرافيل وهو مفعول بالصور الذي في رواح في آدم  
موكل بالارواح من صلها بقوته ولطفه تعالى الى الاشياء وملاك الموت وهو  
غزيريل وهو مخفي في قبض الروح وضولت خازن جنتك وما كخازن النار  
وصلى على ملائكتك الكرام الكائنين لا عمال في آدم كالحافلين لها وصل على اهل  
طاعتك اي القائمين بها والمتأهلين لها بتا اهل الله عز وجل جميعا على الامانة  
والشمول من بيتنا الحسن او للتبنيغ بل عينا راهل الا في فان منهم المطيع  
والعاقب والاولا عينا وان المراد اهلها المطيعون اهل السموات السبع  
والارضين السبع والمراد سكانها الهات بهذا المعنى اهل بيت بيتك  
افضل بالنصب الى بيتك آيت اهل من اهل سويت المرسلين عندك واجز

اصحاب بيتك عنا في تبليغهم لنا الدين ومقيد سبل للمهدين وجاهد هم  
عليه وديتهم عنه وانشأهم بالاد فاق بسببهم اللهم آت بمحنة اعطو النسخة  
التي وقفت عليها سقط منها فقه صل على اهل طاعتك الى قه اهل بيت  
بيتك ولعلها شحنا وفي سببنا اللهم بل فينا وعلى اهل بيت بيتك  
والله الموفق لتقصوا افضل ما جازيت بالالف بعد الجيم زاد في بعض النسخ  
احد من اصحاب المرسلين اللهم اغفر للمسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات  
الحياء منهم والاموات واغفر لنا بحولنا منا ولدخواننا الذين سبقونا  
بالايمان وهم سلفنا ولا تجعل في قلوبنا غلا تحقد الذين امنوا ربنا انك رؤوف  
رحيم غلا بالكفر هو الغفر والضعف والحقد والاعتقاد الردى  
كالليل بسبب لا نفيسنا وسوء عظمي منا فحننا اللهم ذكر واجزنا  
وارحنا بعافس فضلك من جميع الممالك واجبنا ومن يلو ربنا آمين  
وهذه اخر صلاة على بن عبد الله بن عثمان بن عبد المطلب صلى الله تعالى عنهم  
انه روي عن عدي في الكامل بسند ضعيف انه روى عليه من الضلوع يوم الجمعة  
فان صلواتكم تقرر على وعن ايضا رضي الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
من صلى على يوم الجمعة غاين مرة غفر له ثمانين عاما فليل يا كاشف  
كيف الضلوع عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد وعلى اهل بيته  
عبدك المختار للعبودية وبيتك ورسولك النبي الذي وعلى اهل البيت  
وسلم ويعقد واحدة اي فلكا صخرة واحدة من مجموع الضيغ اللهم صل على  
محمد كما ذكره المذكرون نقل الشيخا ورحمة الله تعالى ذكره في الذكر في حقه الله  
انه قال كلام لا يحصى الذين ذكرهم سالة الضلوع على النبي صلى الله عليه وسلم كما يلهم  
المؤري طاهر ان الضمير اجمع في ذكره وغفر ذكره الى النبي صلى الله عليه وسلم



مس

[illegible]



والله الموفق وله الحمد جميع المآل على جميع النعم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً ثم قال يفسر هذا  
الكتاب بقول الله الملك الوهاب في ثامن عشر من ذي القعدة من شهر ربيع الثاني سنة الف ومائة ألف والخصم  
اجعل آخر كلامنا لا اله الا الله محمد رسول الله ولا تخرجنا من الدنيا الا مع شهادة الايمان ورفقة القرآن  
يا قديم الاحسان

وكان الفراغ من هذا الكتاب المبارك ليلة الأربعاء سابع شهر ربيع  
شهر ربيع الثاني سنة الف ومائة وسبعة واربعين من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلوة والسلام الختم على يد كاتبها ومولفها  
افقر العيال الى الله سبحانه وجل ثناؤه محمد النبي صلى الله عليه وسلم بلداً المقدس  
اقبلما الرفاتى طريقه اللهم اغفر عني عني عني وعمرتك واسئلكم  
مرافقة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في اعلى جنات الخلد وانك انت الغني على

محت كتابه شرح الحزب الاعظم على عبد الكريم  
بن علي بن عبد الكريم غفر الله له ولوالديه  
في سابع عشر شهر ذي القعدة من ربيع  
من ربيع الثاني سنة الف ومائة الف

١١٤٩